



ڈاکٹر ذاکر حسین لائبریری

**DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY**

JAMIA MILLIA ISLAMIA  
JAMIA NAGAR

NEW DELHI

CALL NO. ....

Accession No. ....







کتاب شرح فصوص الحکم  
فی علم الحقایق الموقوتہ  
والتفاتیق الحقیقیہ



وَقَدْ كُنَّا مِنْكُمْ شُرَكَاءُ فِي مَا كُنْتُمْ  
تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَبْلَ هَٰذَا



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

کتاب تاریخ و طوایف انعام از عارف  
والفخامه شیخ محمد حسن اراک و عبدالمجید  
مرشد رزم شاه علیم الله بنی رحمه الله  
و نور صریح است ۱۲۱۶

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين







وفاي حواء

للمفارقة حواء... والجميع اذ ذلوا الفراق ولوا ذهابا لذلك بسبب التصديق على الوصف مسوده  
تدريج النسخ والاصول وايضا المعرفة مسوقة بغيرها حاصل بعد العلم بمبادئ العلم والى  
سبب لغيره ما علم من العلم بما في العلم والاعمال اتم كل من به اعلم لا يظهر اليكم غاية علم ولا  
تتميم ذلك ولكون كل شيء مخصوصا بخاصة مودعة في قلبه هو مثله لما جميع فقال انتم انتم انتم  
قلوبكم وقد ربحتم في الطب في المبادئ والمركبات لكم شيئا اعياض الانبياء عليهم السلام الى ذلك انما  
الها القلوب ويدبر بها الامراض كما قال تعالى اليه يستعد العلم الطب اى الى الراح الخفاطة  
سبب يحمي كنهه في مواسم من الله تعالى ان جميع الموجودات كلها ان الله واليه الانسان يتقرب  
قولهم نحن اليهود والكنات يرفى نمد اليوقل ان شفاء كل مريض ولو جئنا بملء مدد او لو كنتم  
انبياء من المراتى الهامية التي اشار اليه النبي صلى الله عليه وسلم عن سوار الاعراب في حقه عليه  
بستان بساطة في ذلك المثل في عماره فخره هو اى في حربه لا تعجزها ولا اسم  
ولا تعجز عن الابصار وانهم اسطة القرائن والها وهو بساط الوجود وامراده والاعمال  
الموجودة عزه عن الغفلات الواقعة في ذلك النفس الوجودي سببه الاعيان كل كانت تسمى  
ما الكتاب الغفلة الواقعة على النفس الانساني بحسب الخارج وايضا كما تدل الكتاب على المعاني الغفلة  
كذلك تدل اعياض الموجودات على موجدها واسمايه وصفاته وجميع كماله الى الله بحسب ذاته  
ومراتبه وامكانها موجودة بكلمة كمالها على الخلاف اسم السبب على السبب قوله باخذ  
الطريق لكم منطلق بقوله منكم والى السبب اى سبب اتحاد الطرف الموصلة الى الله بالترجيح  
والا لله الموصلة لوجهه بل هو يوجب توير القلوب نزل الحكم والمعارف السببية على قلوبكم اسم المنة  
وان اختلاف الطرف يوجب الغفلة والضلالة قال عز من اراد هذا من سبب فاستحق  
ولا تشعروا السلف فربكم عن سبيله اى يعني في اى منه لتلك على قلوبكم اى سببه  
اوله من الله الى الله اى معنى المنة كذا ان الله ان يحرم الدنيا على العالم اى احب  
فا ارسلنا ان يحرمكم على قلوبكم احدا من الطريق الام او الملازمة بين من انتم انما باسنة



استقادات

وقد قيل في هذا الطبع ان النصف له كونه غفلة وبقائه واستلث على الطبع الثاني وهو  
الطبع الاقرب مما لا يدرك بالحواس والاشياء وهذا الثالث لا يعرف المنازل والمقامات  
الاشياء من غير من الحق الى الحق لتوهم بالحق والاشياء وتتحقق بالروح والحقاني في هذا العلم  
المطلوب ويحكم الله سبحانه وتعالى في مراتب الوجود فيكون الكمال وانتم : غرض في العلم والشهود في قوله  
من المقام الاول ان اساسه الى المبدء الاصلية الذاتية التي هي منبع فضائل الاعيان واستعداداتها  
في الحس والعلية او كما هو حالها وكما لا تأتي للحس والعلية في عوالمها والاولى ان الله وحده  
والسماوية ثانياً والحق في المصنوع : اصل ذلك من ان التقدم مراتب وكلها في الوجود من لكون العقل  
باستعداد بعضها الى البعض بصلواتها وما تقدم مراتب بعضها الى البعض انما الشيء لا يكون ان يكون  
من الاول ان يكون عالماً ولا يكون عالماً بعد ان يكون حياً وكذلك الصفات وجميع الاحكام  
الصفاء : تلك التي لا تملكها المقام الا في مرتبة الربية الاصلية وان كانت الاحكام والصفات  
ايها اقدم منها : انما تخلق الملك والخلق : تلافى الامم الى الله وعلته الدار والصفحة المذهب  
والصفحة اي اصلها في الاربعة واحد وانما تخلق : ثمانية وشرايعهم الجواهر والارواح الموهوبة  
لان اصل كل امر مختص باستعداد كل خاص بشما استعدادات افراد اهل ذلك المصروف فبذات معنية  
كذلك هو من باب ذلك العوض والشيء المبعوث اليهم انما يبعث بحسب عاقلاتهم واستعداداتهم فما  
سرايعهم باختلاف القوايل وكذلك لا يفتح في وجلة اصل طهرهم وهو لا يدركه ولا الله ودين الحق  
كما لا يفتح اختلاف المعجزات في وجلة حقيقة المعجزة ولذلك كان معجزات كل نبي الانبياء عليهم السلام  
بحسب ما هو عال على ذلك النعم كما ان الله يوحى عليهم ما يسطر السجدة لقلبهم وعيسى عليه السلام  
ما راى الامم والاربع لما بلغ على قومه الطل وبنينا صلى الله عليه وسلم القرآن الكريم المعجزة بخاصية  
من علق لونه ودمع بدمع ناكث الغالب على قومه القابض ما حاد والبلاغة قوله وصلى الله عليه  
الهم ايما نبي يوحى عليه الحق في الصلاة : يا من : صلاته الطل والفر : اهل العالم في  
سما بآب علمه يسبحه بانه في الفصل الناس من مثل الصلوة من الله الرحمة ومن المبدء : واستند



أولها قول من خيل البرد والكرم منقول من قولهم <sup>جاء</sup> وفخران في الخلف المأخوذ المعبر عنه بالكرم  
 والسخاء. ولما كان كل من هو الجواد الكريم لا يمتلي ما يعطي لأحد من خزانته ويحبس منه ما يكره. وأما  
 الخزانة في الجود والكرم واللام بينهما عروق من الإضافات أي من خزانة جوده وكرمه تعالى وعزل  
 الفرق بينهما وبين الكرم أن الجود صفة ذاتية للجواد ولا تنفك بالاشتراك في السؤال. أما الكرم فيكون  
 قائم بموقف باستحقاق الطالب والسؤال منه ولهذا الذي صلى الله عليه وسلم من خزانة الجود والكرم  
 التي هي خزانة الأمانة العامة لمقطعة وخلافه فالخزانة لله والتصرف للنفقة. <sup>أ</sup> ليس الأمر منصرف  
 بالمعنى الذي فهم بالفعل <sup>الاعتدال</sup> بالاعتدال لا الخراف فيه بوجه من الوجوه كانه منظر بالاعتدال  
 وهو من الاستدلال بآدمية الواقعة على غاية الشك والاعتدال الذي يستخلص من الحق فيفيض على المعنى  
<sup>ب</sup> أنهم وهو صديق الاستدلال وأما كما قلنا فإن الحال التي هي من أن المقال بيان  
 المقال وبما يقع لما الاستعداد فاذكر الاستعداد في غاية الكمال كون المقال وثاني فاعلم  
 أن ذلك فقط ليس هو السام فهم الأقوال. <sup>ج</sup> أحد الأحوال قوله محمد فالروى علم عطف بيان  
 للمعنى وهذا إشارة بأن النبي صلى الله عليه وسلم هذا <sup>د</sup> واج جميع الأدلة والما يقرب عليه  
 السير والزمان حال كونه في النبي كونه من الأقطاب أن لا يكون كما يبدى أرواح الأرواح <sup>هـ</sup>  
 به ما يصلح له من كمالهم في حال كونه موجودا في الشهادة ومنفصلا لا الحب وهو دال على  
 فانه غير منقطع <sup>و</sup> السام قبله وحده بالبدن وحده موار كان صالحا بينا وأوله الملك  
 أهله وأتباعه والقبائل ما كان يكون صورة فقط أو معنى فقط أو صورة ومعنى فمن حيث نبت  
 الجهرية الله فيه السلام صورة ومعنى فهو للنفقة والهام القائم مقاسد ما كان فلكا  
 الأنبياء المنصين لوجه كالأول لا الكمالين <sup>ز</sup> وفي حيث نبت الله معنى فقط كأي الأول بالمال  
 عليه كنهين الآف من وصاحب من فهو وليد الروحي أيام ما يقارن من منصف <sup>ح</sup>  
 فما عليه السلام وما كان إشارة إلى القابلية المعنوية من حيث نبت الله <sup>ط</sup> ثم قد فرما أن  
 يكون من حيث لطفه كسادات من الروي <sup>ي</sup> ونسب فيه ونقطة كمال الظاهر <sup>ث</sup> في حيله ونسب

من العلم والعلماء والعباد وبيان المومنين قالوا العبد في الدنيا والآخرة لا يفسد للصحة والموت  
 ثم القرائن العينية والوجوه ثم القرائن الصورية العينية ثم القرائن الطيفية والسلم من هذه العباد  
 من صفة علم السلام من جهة الاسم السلام أي من الاسم على كل وجه من النقص والزيادة  
 تجوز على الجانب من حيث البعد من وقت المومنين من الآخرة من جهة الاستسلام والائتمار  
 طوعا لا ذكرا قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجرهم ثم لا تعبدوا إلا الله  
 ربهم ما حفظ في الدنيا له أما بعد ما في رايته واداه صلى الله عليه وسلم في سورة  
 الزماني الغر الأخر من المعتم سنة سبع وعشرين وخمسة عشر من الأعمار هذا الكتاب  
 الذي حفظه فان الأولاد لعن الله تعالى والذين لا يدرون أن يحفظوا لاسرائيل أو تمت هذه  
 ويصومون من الأعمار كما قال بعض الحكماء من أين أيا ما أنزله الله عز وجل  
 يوم ربنا الله عليه يجب عليهم الأعمار والأخبار من كانت الرواية ما بالبر والبرية والبر  
 لهم الظهور من جميع العوالم حسب ما شاء الله تعالى فبقوله هم في البرازح كقوله تعالى  
 بعد ما كانت في شجرة وهي لا يكون إلا بالبصرة وتحت الألف قال عليه السلام سنة اخذت  
 عن انقطاع الوجه لا المنة في الآخرة من رسول الله قال الربا المنة في الآخرة  
 وهو لا يستعمل على مينة النبي المفعول من الآخرة أي إيمانها المنة من غير راحة مني كيك  
 ونفعل كمن سئل من الأراض المنة ومنه من المنة الشطانية أو من غير راحة وسق  
 واد عليه السلام كتاب فقال في هذا كتاب فصور الحكم خذوا وخرج به إلى الناس بنفسه  
 أن السمع والظن لله ورسله ولا يلي الأمر ما كانا أمرا متعلقين به رايته أي لا يزوج  
 دمشق وفيه لم يبد كتاب أشار إلى أن الأسرار والحكم التي ينظمها هذا الكتاب إنما هي مما  
 يدور في صدور الله مني الله عليه وسلم ملكه وقت تصرفه كما يقال هذه المدينة في يد فلان أي في  
 تصرفه لا في يد غيره والعطاء فوه هذا كتاب ومن الحكم جعل أن يكون إذا اراد الله عليه السلام  
 بانه أسير عند الله تعالى فهذا لا يكون سماه صلى الله عليه وسلم بذلك والحمد لله الذي لا يكون من

في الزمان

في الزمان

في الزمان  
 في الزمان  
 في الزمان

والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب فان الامم بغير علي بن ابي طالب خلافة لكم ولا من بعده علي بن ابي طالب  
اسم الله تعالى المذكور في حق ارفع الله خلافة وريثة كما سبقت ان شاء الله تعالى وانما هذا الكلام  
مما ثبت في القرآن والسنن ومما وجد في كتبكم انما هو ان علي بن ابي طالب هو الذي خلافة رسول الله صلى الله عليه وآله  
والله اعلم بالصواب فان الامم بغير علي بن ابي طالب خلافة لكم ولا من بعده علي بن ابي طالب  
الكتاب في خصوص الحكم لما عين بيانهما وبيان حكمهما في ذلك واخرج به الى الناس اي من هذه هي رتبة  
سرا وجوبها واخرج به الى العلم بالسنة والجماعة بقصص اياه وتقريره سبحانه وتعالى  
نواقضه ليقع به الناس وترفع به اربابهم وزاد السمع والطاعة لله بالغيب اي سجدوا له والسمع والطاعة  
لله في كل باب ولا يملك احد من عباده ان يبدل ما بين يديه ولا يغير ما بين يديه ولا يغير ما بين يديه  
ولا يملك احد من عباده ان يبدل ما بين يديه ولا يغير ما بين يديه ولا يغير ما بين يديه  
بقية في الظاهر وقوله تعالى من جسد اهل ديننا وقوله كما امرنا الله ان نعبد الله ونعبد ابانا  
الله طيعوا الرسول واولي الامر منكم ولا يغفلوا عن ذلك فاعلموا ان اولي الامر اهل البيت واولادهم  
عند جنسنا وفي الحقيقة على الطاعة لله تعالى في مقام جمعه وان في مقام تفصيله واكمل  
منه قوله في تحقيق الامنية واخلص الية وجردت القصد والهمة الى ابراز هذا الكلام  
كما حكي في رسول الله صلى الله عليه وآله من بين يديه ولا نقصان اي جعلت امنية رسول الله صلى الله عليه وآله  
عليه وسلم حقا محققا في ابناء في الجانب والظاهر في الجانب بتعريف اياه والظاهر في الجانب بتعريف اياه  
الاستدلال عليه كما قال علي بن ابي طالب في حكاية عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا انا ولي من دلي فاعلموا  
في خاتمة امرهم وانهم في الحق واللام في الامنية للعهد وعوض عن الامانة والامنية بالامانة  
والطوبى وانما اصفها الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دون الشيخ لان الامر بالامر هو الرسول  
عليه السلام والشيخ ما هو الا راد ذلك او لم يرد الله لان يقول النبي عليه السلام ما من احد منكم  
من وجه عن حضرة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكون الامنية من طهره ولا يغيره ولا يغيره في هذه الامنة  
فما هو هذا الحق في الدنيا ما كان علي بن ابي طالب من قبل ان يولد ولا بعد ان يولد

七





[illegible]

إلى جودته العجبة فابعد ذلك كان المصنف القبيح والمفسد  
 قال في التوبة ويؤمنون ذلك منه قال وليت بيني وبينكم آية التوبة الشريفة والذين لا يؤمنون  
 بآياتها الله أمر النبي الذي خضع برحمته من شدة وقد انقطعوا عنه انظاره ولا شريعته  
 سبحانه الله سبحانه اسم الله لأنه علم النبي بكمال الدين كما علم تعالى اليوم أكمل لكم دينكم وانتم منكم  
 أي نعمته بالإيمان والاسلام وقال لهم بعثناكم من أكمل الأديان والزيادة على الكمال نقصان فإيه وكفى  
 وارث ولا فريضة حارث أي وكفى وارث رسول الله ولهم وأعلم أن كل وارث عاقل من جودته  
 ما يكون له من المال يجب نصيبه القدر له وأموال الأيتام ملوات الله عليهم في العلوم والآخرة والجاه  
 الآتية وتعلمت والكشافات والبيانات كما قال عبد السلام الأيتام ما ورثوا ديناً ولا دهر معلوماً  
 ورثوا الدنيا من آباءهم أخذوا حظوا وفراها عالم للمناسل لهذا الوارث أكمل وأنتم من المصالح الوارث بخلاف  
 الأعم أكمل الأيتام علموا وحلوا وقاموا كمال الوارث أكمل الوارث من علموا وحلوا وقاموا الحكم أن الله  
 الوارث منكم أن في قهر من الله أراد الله أن يذكركم أو لم يذكركم هذا الوارث باخذ العلم والمال  
 وإتمام من أسير طوبى له فعلاؤه أن سار ذلك يوم ينزل عليكم نوره جلد السلام  
 فمن سار من العلم إلى الله من الله القام بربيعيته باطن رسول الله وظاهره فقد سعد وعلمه من  
 الشوك والشباب الوهيد وملكته علومهم وأحوالهم ومقاماتهم حاصلة من التجليات الإلهية والآيات  
 على بسبب الجلب والوجه من غير فعل وكسب كان علوم هذا الوارث وأحواله ومقاماته أيضاً كذلك  
 من غير كسب وقيل قال الله تعالى في آيات بيّنات في صوره الذي أوتى العلم فعلوم الآباء والأكمل غير  
 مكسبة العقل والاستفادة من النقل بل مأخوذة من الله تعالى معدة لأولادهم ومنهم الأسلاف والآباء  
 بالحق لا سيما فيهم إنما هو استهزاء لما علموه وآياتهم المعاني بالكمال العبدية تبيينه للجهنم وقاينهم لهم  
 ربحه من علمهم أدكل الله لا يقدر على الكسب والشهود ولا في استمداده بأدراهم من جودته عنهم  
 بسبب من الآباء والآباء منهم الوارث لا الإسمالة كما للجهنم من العبدية الظاهر بسبب من الشريعة  
 ذلك لا الأولي تبيين عن المعاني القبيحة والآثار والآخرة وما كانت الآخرة من في الشريعة والآخرة





مختلوصا الى الله تعالى في امره فقال ع: ايتاكم  
تلا قوله لانه في هذا فان الكون لا يحد والله تعالى القدر من المرد من الارض ما به شجره ابره من  
في يد غوا القاه به قوله في الله ما يبعثوا الى الله ما جوا بواب شطه مقدرا في او كذا ويا بر من  
قوله من الاسرار من غيرهم في هذا ما هو بارا في هذا في الله ما يبعثوا الى الله ما جوا بواب شطه  
ما حكم ما لا اطاقكم بما هو اقدم عليكم حقيقة الامر وغدا شبا هم في هذا امر الله لا الى قاهر موسى  
كله عيسى عليه السلام في هذا ما يبعثوا الى الله ما جوا بواب شطه مقدرا في او كذا ويا بر من  
هو الاخر في امره ولا تخافوا فاداسهم ما ايت به فوا عدا امر من ويا في هذا امر الله لا الى قاهر موسى  
ما ائت من الله في هذا ما يبعثوا الى الله ما جوا بواب شطه مقدرا في او كذا ويا بر من  
مستلزم العمل في هذا ما يبعثوا الى الله ما جوا بواب شطه مقدرا في او كذا ويا بر من  
على القاريه المترية عليه لاد اسر هذا الكتاب اصول وكيفية علاماته العلم بالاصول هذا الذي هو  
لا في نابعها في هذا ما يبعثوا الى الله ما جوا بواب شطه مقدرا في او كذا ويا بر من  
في اصولها الكونية في هذا ما يبعثوا الى الله ما جوا بواب شطه مقدرا في او كذا ويا بر من  
يعلم في هذا ما يبعثوا الى الله ما جوا بواب شطه مقدرا في او كذا ويا بر من  
اريد ذكره من الملائك والمقامات واجمعها في كل مقام واحده من الالهي والاولياء في هذا ما  
ثم منوا به على طائفة الاثني عشر في هذا ما يبعثوا الى الله ما جوا بواب شطه مقدرا في او كذا ويا بر من  
المودعة في العلم في هذا ما يبعثوا الى الله ما جوا بواب شطه مقدرا في او كذا ويا بر من  
يفقون ولا تحسبهم منزهة وخلا فان رحمة الله قريب من المحسنين الذين يعملون محامدة في الله  
واعلم ان في هذا ما يبعثوا الى الله ما جوا بواب شطه مقدرا في او كذا ويا بر من  
ومن مودعة في العلم في هذا ما يبعثوا الى الله ما جوا بواب شطه مقدرا في او كذا ويا بر من  
في هذا ما يبعثوا الى الله ما جوا بواب شطه مقدرا في او كذا ويا بر من  
في هذا ما يبعثوا الى الله ما جوا بواب شطه مقدرا في او كذا ويا بر من  
في هذا ما يبعثوا الى الله ما جوا بواب شطه مقدرا في او كذا ويا بر من



و اما در مورد کتب تاریخ : حتی مستور را از کتابها و اسناد جمیع حاکمان  
سده ها و پیشتر برانداخته و منقسم کرده اند و به دست خود قرار داده اند

[illegible]



ما عرفت اننا نبتدئ من هذا الجاهل فان كنا نحققا حيث اءا عرفت اننا خلقنا خلقا وصفت اليهم بانفسهم  
 فلهذا لا يجهل اصل تربية بله خلق الحكم الجاهل من الالهة في مظاهرة واستعملوا ما شاعروا  
 الا هوية وجسمه لا يخرج احد ان لم تكن وليد ذلك لانها انية وايدته وجوابه لما جود في نفسه  
 لما سار الخلق في سيرة كوني جامع لخصائصه كونه متصفا بالوجود وتظهر مرة بالوجود مرة بالعدم  
 او يكون تورا فامد في الامور بالوجود في الفار في الجواب للاشياء الواقعة بين الشوط والغير وهو قوله  
 وقد كان للخلق وحده العالم في اخره ولا اله الا هو وحده تعلقه بعبادة عن خلقه الدائم - عليه السادة  
 لا واداء الله واما هذا الموجود واداءه بعبادة عن خلقه لايجاد المحدث مع الفلسفة اعم من وجود  
 الالهة ومن يتبع مواضع استعمال الفلسفة ولا اذ في القرآن يعلم ذلك وان كان يجب اللطف في  
 بعض المواضع لا اذ لا فرق بينهما في المبدأ باسماء الخبيث والسيئة الكنية والجنبة لا النقص والضعف  
 المرفوع الحديث لذلك قال الله لا يسلطها الا حصه اي العقد قال الائمة والجن في غير ثمانية وان  
 كتابها ثمانية سورة رستم في الكلام وانهم الامم في الفصل الثاني من المقدمات واعلم باننا في الذي هو  
 الذات يتبع ان هذه المشية والارادة الذات حكم السجدة الذاتية التي بها والممكن ليس للذات من  
 الشرح قطع النظر عن الامانة والصفات ولست لها ايضا من حيث غارها عن العالمين بل من حيث  
 خلقها في النظر الامارة والخصائص التي بدواها وحقايقها تلك المظاهر والاعمال النظر الامارة المكتوبة  
 اسرارها في تزيين الله باعتبار قال الله نكت كنزنا خلفا المديف قوله ان رعا انبيائها وان شدة  
 ان يقرئ في كتابه جامع لخصائصه بيان مظهر المشية والملا بقوله ايمانها بحوزان يكون الاعيان الثابتة  
 التي في صورها في الالهة في الخلق العلية ويحوزان يكون نفس تلك الامارة التي هي ارباب الاعيان  
 والصفات الكونية ويحوزان يكون الاعيان الخارجة عن ذلك قاله وان به قلت ان يرى عا اي يجمع  
 فان جميع المقاييس الامانة تبتدئ في خلقها لا يخرج عن الذات بل في غيرها وفي الواجبة عليها من وجه  
 من احوالها وكونها اصطلاح هذه الالهة تبتدئ عن وجود العالم من حيث هو عام لان حيث ان خلقها  
 في كل فرد فالتصور المطلق عند خلقها في النظر وهو عا في المكون اي اشاراد عا ايمانها بامانة راب  
 ذاتها

في قوله تعالى وانهم الامم في الفصل الثاني من المقدمات واعلم باننا في الذي هو

في قوله تعالى وانهم الامم في الفصل الثاني من المقدمات واعلم باننا في الذي هو

١٤١٥

في قوله تعالى

في قوله تعالى وانهم الامم في الفصل الثاني من المقدمات واعلم باننا في الذي هو

في وجوده جامع لجميع حقائق العالم مقدره افعركا بحيث يتبين عن صفاته الجوهرية والصفات  
 من مقتضاها وانما العالم هو ما هو له من افعالها فالاصل في قوله الامور هي من الاضافه اليه امر  
 والصفات لولا الاستغراق في جميع الامور والحيه والامر يعني الفصل لا يشترط ان الامر له في ذاته  
 يعني الشارح وهو من النسل لانه قد يكون ملامر الاحوال من غير فصل او خصه اعني من النسل  
 هو يكون كذلك فيكون بجاء امر فينبغي التلخيص في ذاته الذاته والكون للجامع هو الانسان  
 الكامل فينبغي من وجهه ليس له هذه القابليه والامر فعله والبره هذه المنفقه والامر انما هو فعله  
 كما ان احد ذاته وكالاته الذاتية المسماة بالامار ومفادها كل ما في ذاته من فعله في ذاته  
 بمعنى ذلك بعضها في بعض فبالاذا ان يشاهد في حقيقه امره من وظائفه كذلك انما هو  
 الامر والظاهر والباطن ويرجع كل الامر ففعله لكونه متصفا بالوجود وينطبق به من ذلك  
 لخصه للبره في الحق تعالى اسم الامار ايماها ومفادها ويرى حواشيها من غير ان  
 وجوده في الخارج كما قال امر المؤمنين على ادم الله وجهه بعيد او لا ينظر اليه من خلقه الا ان  
 الذي يتلى اريد للاصل في النظر الانساني فان هذه البره انما هي الفروع يكون تحليلها ففروع  
 انما ان رجا الانسان او عينه بادم في آدم لكونه متصفا بالوجود اذ هو من حيث ذاته من  
 حيث الوجود للموجود وله قابليه ظهور جميع اسرار الوجود فيه فصار بالانصاف انما بينه  
 المذكور كما حاصر الجميع لعموم الامار وخصوصياتها لان وجود المعلوم بوجوده والامر  
 بان بالواسطة او غير قوله وينطبق به من ذلك الى الحق ان يعطف على قوله بعض الامور  
 لكونه متصفا بالوجود بان يكون نفعه القليل ويجوز ان يعطف على قوله بعض الامور  
 حاشا الى الامر بالامر وغير من ذلك عايد الى الحق واليه من ان يظهر بقل ظهوره والامر بالامر  
 كالاته الذاتية فانها انما هي الفروع كل كائنا من رجا ان في ذاتها ان يشاهد من حيث  
 الذاتية التي كانت بها مطلقة في الشهادة المطلقة الانسانية في امر الانسان الكامل ويجوز ان يقال ان تحليل  
 للمؤمنين ان يكون في النظر الانساني ومناه انما هو ان كائنات متاهة لنفسه ومخلوقة في ذاته

2000-01-01

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

ما علم إلا أن لا يعرف من علمه مقالته في الأرض لا إلى الـ لكن هذا الحق من المروءة والتمرد الذي  
يجعل من المبدأ ما يمكن حاصله لا بد وتبطلان خصوصيات المبدأ بطبي ذلك تشاء القرآن يشاهد بها  
كذلك وبنا، هذا المعنى فهو فإن روحنا التي نفس بنفس ما هي مثل روحه نفس في أمر آخر يكون له  
كامله فانه يسهل له صدق في صورة يعطيه المحل المنطوق فيه عالم يمكن يظهر من فيه وجود هذا المحل ولا  
هذا قليل الشيء وإنما الإسناد مقدر وهو أن الله يصير قد ان وجود العالم للإنسان فذلك شأنه فاجابة  
بأن ليس هي التي نفس بنفسه كونه قد قسم في شيء آخر يكون له ذلك الشيء مثل المرأة ولا لأنها لا تكون لها  
صور فيظهر عجز ذلك الشيء وطول النفس من لا تحصل بدون تلك المرأة ولا بد من بعث ذلك الشيء  
لما كانت النفس والذات ما عدا هذه الأنساق من تلك المرأة الذي غير حاصل عند تصور تلك  
وغير الصورة المستقلة في المرأة المستديرة والصورة المستديرة في المرأة المستديرة مسيطرة وكما هو  
الروح الواحد في المبدأ المتعددة متعددة وأمال ذلك لا يقال ح ينتم ان يكون الحق سبحانه لا يفر ولا  
هذا الشيء الذي سجد كماله من حيث لو ان من ذات ومظاهر ما القليل غير مطلقا من وجه كنهه ومظاهر  
في كماله والمصل الثالث من أن الاعيان الثابتة اذ اعين للشيء ومظاهره العلة فلا يكون صريحا بالفرق  
هذا الشيء ما ربه كماله ولم يفرق المرأة لان المرأة غير الخلق فيها من حيث تصنيفها الماهيات  
ان يرد ك واحد من ماعى الآخر وليس هذا كذلك لان العن الذي اصل جمع العنات التي في المظاهر  
والإتيان في ذلك أم أي يجب الصفة لا بالحققه وقوله فانه يظهر بطلان هذه الماهية والضمير الذي  
بصيرت العلة ان ذلك من غير ما للبيان أي تظهر له نفس في صورة من الصور التي تظهر للبري بالوجود  
هذا الماهية لا تظهر له ذلك ان الذي هي هاتين اللغتين عن العن القابل بالقبول فيصير عليه للفق ونزله للمحل وقدر  
لغتهم والاجلثة والآعلى في ذلك نقطة اذ من غير وجود هذا المحل في عين جبلته للـ ويظهر قوله  
وما كان له إيجاده كماله وجوده بغير موهبة كماله فيمكن أن العالم كماله عن موهبة . بان الحكم لا  
انما يتقيد بمبدأ الأول لا بفعل روحا الجاهل من مبدء بالفرقة وما هو لا يصود لا يصود من مبدء الصفة  
المسوء ليعود انفس الشيء الذي الذي لم يزل ولا يزال الاخرى من مبدء الشرط وبسبب ان لا فاصول

والعقلية

في القاصد

بل هو الوجود والعدم وهو وجوده بجميع صفاته رتبة رتبة لا يجهل وجوده اقل من غيره فيجب ومقامه الثاني  
 قد كما ذكرنا اوجده الاجابات الثابتة التي العالم الكبر دون الصغر والافعال بالوجود العيني من الكمال  
 الذي لا روح فيه ولا حياة اقل لا يخلو كما كان من شأن النفوس حكمه بالحي وبقائه كما يجد شيئا  
 وسواء لا يزال ان يكون ذلك الموجد قديلا للدرج الا في ذلك القول هو الحق وهو مع صفاته  
 في آلهم وهم هاء اسير وولدت فيه من روي معقول صاحب ركنه قنجه تلامذة العاطية والاستدلال  
 وقوله وما راء من ذلك القبح الا رسول الاستعداد من الصورة الى حلة اعيان ذلك الموجد ليقول  
 القصد المقتضى من الذي هو العجلى الذي هو العاقل عليه وعلى سيرة لم يزل ولا زال اذ لو من الاشياء آحادا  
 عند الاستعداد كلها سواء كانت موجودة بالوجود العيني او العجلى والتجلى بدل كل من العجلى وروى  
 بعض النسخ ليقول فيصف العجلى الاضافة فعلا وصور البصر للعاقل من العجلى ولا يكون ذلك العنصر  
 العجلى كمالا ملائنا لا ينبغي ان نؤمن ان هذه الاعمالي كانت موجودة عما نحن الارض والالوان  
 معدوم فيه مطلقا لا يلزم وجود ما مع عدم وجودها وبها ايضا الانسان ابدي جسم الانسانية  
 وكل ما هو ابدي فهو ان لا يكون له كمال لان علم انه من حيث النشأة العنصرية عند كل موجود بعد  
 اعيانه لتوقفها على حصول الاستعدادات التي هي الحاصل من الاركان العنصرية من الفعل والافعال والاركان  
 كما اشار اليه بقوله في حيز طينة آدم بيده تار من صبا عاوانه من حيث النشأة العنصرية قبل جميع اعيانها  
 فاعاين العنصرية الانسانية كما هي بيانه في المقدمات ومن حيث النشأة الروحانية الكلية اذ اقبل مع الاركان  
 كما اشار الى النبي صلعم بقوله اول ما خلق الله نوري ومن حيث النشأة الروحانية بغيره الله في العالم  
 ايضا من قبل المبدعات وان كان ما خلقه من العقول والنوع الكلية ما خلد اذ لا ان ما يافا كونه  
 في طينة مطلقا لا يخلو في صفته من حيث العنصرية تجعل فيها من ينفذ فيها ويفعل الداء واضح من  
 الخلق لا امر الله بل علم ان صاحب الشهو والمحقق العارف برباب الوجود يعلم انه موجود في جميع  
 السماوية والعنصرية في اهلها فيها بالصور الماسة الطرية واما عند النقل من الصورة الى  
 من الدينة الى الله دة المطلقة قبل ظهورها في هذه الصورة الانسانية الحادثة في اعيانه متوقفا



الخليفة فان كان المسمى به من اكل المال يكون له انتم وادبهم وصاروا بغيره عن اكله لا ينضم  
 للمؤمنين الا انما لا يثبت ولد ذلك من السابقين الذين قطعوا بعض الشان له واثبات ولاية في اوسع  
 ما على والظلمات فيكون قطع عقد الدائرة او اكثر ثم انسلخ ورجع اليه لظهور الحركة المضمونة من غير  
 والله يرجع اليه كونه اليه الله يرجع امر الخلق لا اله الا الله كل خلق في العالم الانسنة  
 فانضم اليهم بلا مشارة العالم فكان آدم عين جنة تلك الدنيا ورجع اليه بعد رجوع اليه كما  
 يصدره انما وجوب ما في الفكر لا يثبت اي شيء ان الخلق او جسد العالم وجوده في الروح فربما كان  
 كرامة غير محسوسة انفسهم الا انهم لا يبالون انهم انما هو المقصود منها وهو ظهور الامر  
 لا يثبت امر ودعي في الدنيا والصفات التي تظهر جميع الامانة اجمالا وتفصيلا فكان آدم اولا  
 الكامل عين جنة تلك المرة ورجع تلك الصورة اذ وجوده ثم العالم يظهر اسرارها وحقايقها  
 في العلم موجودا بغير حقيقته وحققة غير بحيث انه علم ان عين المؤمنين هي التي ظهرت وصارت عين  
 هذه حقيقة الا ان الانسان في الدنيا يقول انما عرض الامانة على الحيوات ولا عزاء في انفسهم  
 والاربع من ملكوتها وجميعها باقية ان يعلمها حيث ما عطف استعلاذتهم فعملها وحملها في الدنيا  
 ما في استعلاذته ذلك انما كان ظلوا باجود اي ظلوا على نفس معينة انما استغادته في الجحيم والجنة  
 لما ساء ما في الامانة بقوله الا الا انهم قالوا وارجح المجرمة وغيرهم وان كانوا على الجحيم  
 منهم الصادق من الحق بما سخطهم لكنهم لم يعلموا حقايقها واعيانها الا بتمه كجاء بل هو انوارها و  
 اناسهم ما بانهم عند عجزهم عن الانبياء واعرفهم بقوله لا علم الا ما علمنا وانه طلاق بقوله فانما الا  
 مقام انما لا يتغير بطوره كما قال جبريل علم لو دبرت افلاك الامم بقوله وكات الملائكة من بعض قولي  
 تلك الصورة التي هي صورة انما لم المحقق عند في اصطلاح القوم بالانسان الكبير عطف على قوله وكان  
 آدم والمرد بانما لا يثبت ما غير اهل الجبروت والنفس المجردة لذلك قال من بعض قولي تلك الصورة  
 انواع المر وحيات منسوبة منهم اهل الجبروت كالميت بال والملائكة المهيمنة والنفوس الباطنية  
 ١١ - والملائكة القوية بالمولدات الثلث على اختلاف طبقاتها وصفاتها ودرجاتها ومنهم اهل الملك

كالتفكير والسمع والهمة والماوية والعظمة الباطنية والآية على اب صبي لجسد شي لا أوله ثلث  
 والمكون من نور وسور من النور المنبسط في الأجل العربي والسفلية ومنهم القوي بل بانية النور  
 سدة النور من نور النور والباطن لا ينفك القوي الأعلى التوابع من القوي المروانية والقوي  
 المتجلى ويوجد في القوي القاب والباطن الروح لمر القلب قوة من القوي لانهما  
 يتلوهما المظاهر في اصطلاح القدم اي اهل التصوف بالانسان الكبير الذي جميع  
 ما في العلم جامعة عن جميع ما في النور في الشفاء الانسانية كحكمة التيسر عليه عن ان يعان العالم هو  
 من الشفاء الانسانية فالانسان عالم صغير يحمل صورة والعالم ان كان كبير فمحمل وأما قبل صورة لان  
 الانسان هو العالم الكبير في العالم هو الانسان الصغير في العالم لان الخلق مستقيلة على ما يختلف عليه  
 وله فكانت اللبنة كما تقوى الروحانية والحكمة التي هي في الشفاء الانسانية نتيجة لما ذكره اهل الحكماء  
 اللبنة من صغير في صورة العالم والعالم هو الانسان الكبير سارت نسبة اللبنة الى العالم كنسبة القوي  
 الى الانسان فكما ان النفس السالطة المبدية للبدن تدب في الشفاء الروحانية والوحي  
 القوي الروحانية العقل الندي والعلي والروح والجمال وما نابها والحيوانية والبيانية كالحواس الخمس  
 انظاره والعادية والنامية والعلوية والنبوية في كمال النفس الكلية مبدية للعالم كله واسطة  
 الاكبر كما قال علي فاما المبدى امره وحجرات الكواكب السبعة وغيره من الشوائب  
 وكل قوة منها تجي بنفسها لا ترى شي افضل من ذاتها اي كل واحدة من هذه القوي الروحانية  
 كاتبة الشفاء الانسانية وحادثة منها محبوبة بنفسها لا ترى افضل من نفسها كالملاكة التي تارة  
 بها آدم وكافل وروح فان كلامها ياتي في السلطة على هذا العالم الانساني ولا يقاوم قوة  
 بل هي انه يحيط بادره جميع المقاييس والملايات على ما هي عليه بسبب قوة النظر والبرهان  
 انجسارها الى القول عن ادراك الحق والمقاييس لقلوبهم من علم وغاية عرفانهم العلم اليقيني  
 موجب اليقين من هاتين الصفات الكونية ولا يهمل في الخلق الا لوانها وضررهم وواباب المحقق  
 في الطريق على ذلك بجملة وشاهد وانجيلاته في ظهوره انه مفصل افاده وانوره وسنة

نبي الله عليه وآله وسلم في الدنيا من أكلها الإيمان مشبهة بغيره على ما لا يعلم  
عليه بية فهم عباد الرحمن الذين يشهدون أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له  
يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة من أموالهم ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة من أموالهم  
وأنوار آياتهم قبل أن يأتوا بالآيات العظيمة عقولهم وهكذا الوهم يدعي السلطنة ويكذب في  
عنده من الأدراك الحاي للغيره دون الكلمة فكلهم نصيب من الشبهة لا يوزن فيها  
نزع الأملية من منصب عال ومنزلة رفيعة عند الله لما عندنا من العجبة للأهلية جمة انتدبة  
أولها أنه عطف على أفضل من على الأول أن مكسوة وعلى الثاني والثالث مقصود وجوه  
على التبادر الثلاثة عايد إلى الشبهة وقابل نزع ضمير يرجع إليها أيضا وما يجي قوله بما نزع  
هسنية ولاهلية منصوب على أنها اسمان وغير ما عندنا عايد إلى الشبهة خاصة على  
الهمزة وأن في الشبهة الإنسانية الأهلية على منصب عال كما في ردها لما عندنا من العجبة  
وعلى فقها حالها أي والغال أن في الشبهة الإنسانية الأهلية كما في ردها لما عندنا من العجبة  
واسناد الزعم إلى الشبهة فجاء أي كما في ردها أصلها أن كل فرد من أفراد هذا النوع  
أن له الأهلية لكل منصب عال وعلى فقها عطا معناه أن كل قوة محبوبة من الله لا ترى أفضل من  
ولا ترى أن في الشبهة الإنسانية الأهلية لكل منصب عال كما في ردها الشبهة بسبب لا عندنا  
عندنا الاحتجاج بها بنفسها عن أدراك كل غيرنا وزعمها السلطنة الإنسانية لا الشبهة  
ما يزعمها شيئا زعم وهو الشبهة باعتبار أنهم إما القبل فلكونه سلطانا في هذه الشبهة أو  
أما فلا داعية أدراك الحقيقة كلها وإما الوهم فسلطان على العالم الخبيث ودراكه للعالم  
فيكون الأهلية حرة من هذه الأحوال والمظاهره نقص من الأملية على تركيبه لأن  
أكثر النسخ المعتبرة المرفوعة على النسخ والمأخذ بخلاف ذلك قوله بين ما يرجع من ذلك إلى الكتاب  
الالهي وإلى جواهر شريعة الحقائق وفي الشبهة أنه له هذه الأوصاف إلى ما يقصده الطبيعة أكله  
وهو بعض النسخ العائدة لكل واحد منها وعطف بيان لما ألحقه من ذلك العالم كله



[illegible]

[illegible]





[illegible][illegible]



[illegible]

[illegible]



[illegible]

قوله فانه ما يعرف انه عز وجل انما استقبله ذاك قبل اتمام الوقوف ثم ما اقتضت نفسه من ذلك فاعلم  
 لا يعرف احد من العباد شيئا من اجابة الوقوف ثم لما بسط في ذلك الجدل  
 احد لا يقدر على معرفة بل ان العباد موقوفون في العبودية على ما يقتضيه السلام  
 وعرفه العبد من كونه مريوبا مامورا كما يقتضيه العبودية فمن لا يفي الله في العلم والعلم والعلم في العلم  
 من الله انه لا يمكن ان يبدل التوحيد بالاحكام لان العباد للعبادة فلهذا لا يبدل الله  
 الامور ولا يستزعم العادة المخدرة قال فانه ما يعرف احد كما في العباد ما يعرف في قوله بل خلق  
 والانس والعباد من غير الملائكة جميعا آدم والاولاد ابي وللال اهل الملائكة ليس جميعهم  
 ابي آدم لكنهم بعد ولد الله من حيث ام حام حيف لا يولد من عند آدم فجميعهم ابناء  
 واذ وقعت مع الاسماء بالجنة التي تخصها اي تخص الملائكة وغير القادر مع الاسماء وحيث انما  
 اي تلك الاسماء وقد سئل ما علمه ان الله اسما ما وصل عليها اي على الملائكة التي تلك الاسماء فاجبت  
 اي بكنة الاسماء ولا قد سئل عنها ما ذكرها وحكم عليها هذا المالك من حيث التثنية لجموع  
 فيها اي ما وقف الملائكة مع الاسماء التي تخص الملائكة وحيث انما قد سئل عنها اي على الملائكة  
 ما ذكرها من عدم الوقوف مع ما عظمته منية الانسان الكامل ومع ما اقتضته حصة التي فيها من العباد  
 والابتداء لكل امر الله وحكم عليها اي على الملائكة هذا المالك اي علم الوقوف فكان من حيث انارة اي  
 من حيث نشأتهم الفاضل بهم الجعل فيها من فضلها وبفضل الله تعالى في العمل الا انه ما جاز انارة  
 الفاضل في المسألة ليكون حصة ثابتة من حيث التثنية لجموع التي لا بد من عدم غفلة من التثنية  
 وحيث والبرية لان قوله لا ان نشأتهم فقط اي ما قالوا في حق آدم بما قالوا انهم على ان المداد  
 بالانارة في التثنية التي تخصهم اي فائدتهم من حيث نشأتهم اي هم عليها العمل بها من فضلها  
 والقبول اعم من العمل لانهم في غنى عن قابض الامكان والحدوث والقدس تنزه عنها وعن الكمال  
 اللانتهى للاكواب فانه يشاهد فيها لا الكمال بل عن الملائكة فافهم في قابض القيد والقبول  
 بالانارة وهو في غنى عنهم فاقالوا في حقهم ما هم فيه مع القرآن في هذا المعنى الذي

غلب عليهم ما اتوا في حق آية لا المانع والمخالفة الامر الحق <sup>الذي</sup> الذي عندهم من  
مع الحق فاما <sup>من</sup> من المنقضة والمخالفة عن ما هم فيه مع الحق وليس ذلك النقصان  
انفسه الي آدم الا المانع والمخالفة التي ومو اي ذلك النقصان عن ما هم فيه مع الحق  
الذي هم تخطي ذلك ما قالوا في حق آدم وما قالوه وهم لا يشعرون اي فلو اننا انهم انهم  
معرفة ربه آدم تخطي ذلك التبع ما قالوا في حق آدم وما قالوه وهم لا يشعرون ان الله ابد  
تخطي ذلك اي نسيو الي آدم كما قيل كل الناس في حق ما فيه وهذا نصيبه على ان الملايكة الذين نازحوا  
في آدم ليسوا من اهل الجنة ولا من اهل الملوك والسموات فانهم بخلية النورية تدر عليهم واحاطهم بالمال  
يعرفون سرف الانسان الكامل وبنيته عند الله وان لم يعرفوا حقيقة كماله بل ملايكة الارض والجن والسموات  
الذين غلبت عليهم الظلمة والفتنة الموجبة للجواب في قوله اي جاعل في الارض خليفة بتخصيص <sup>الجن</sup> الجن  
بالذكور ان كان العامل خليفة في العالم كله في الحقيقة ايما ايضا بان ملايكة الارض هم الطاعون <sup>الجن</sup> الذين  
لا يسمعون من غيرهم من ذلك المنصب وامل السموات مدبرت للعالم العلوي باقتضائه الاولى والظلمة  
بالقوة الثانية وادامت الامر واعنت النظر بخدمهم في هذه النشأة الانسانية ايضا انهم هم المصدرون  
لك لا يشعرون الا في ان القوة الشهوية والغضبية اللتين فيما كان من ملايكة الارض هما <sup>نفسان</sup> نفسان  
على النقص الناقصة وجعلانها اسير امتداد الاما عليها واقرضها وعند ذلك نصير القمر امة باسوء  
قديم المصدور في الحقيقة وكون السلك والفساد صادر من القوى للجسمانية لا الدروانية والظلمة  
ديما واضر على ما دينا اليه من ان اهل الجبروت والملوك السماوية لا يرون مع خلقهم ولا يخافون  
راحمهم وهم اذ الصبح البرهانية والظلمة لا ياتون منهم ما يخاف امر الله فانهم ينسبوا علم انهم  
المقاولات تخلص من الافلاك العلوية اي تقع التفاعلات في كونه واقفا في العالم المسالي نحو شبه الكمال  
الحقيقة وذلك ان شياهم الخلق لا يملكوا الا بالامر بالصور المختلفة كما نطق به سيد البشر وان  
كان وضا في عالم الارواح مزجت بنور ما فيهم من ان الشئ يكون قول الله اوف في عالم الجن  
ما فيهم من خلقهم في الارض من نورهم عند رنا في ذلك وانكارهم لا يابى من احتسابهم

[illegible]

القلب لا يعرف من غير معرفته عليكم انه من النية لا هو العجب العجيب وهذه الحكمة من آيات  
ميدان ربه الخالقة واذ لك فخر في بي ادب من اهل حابل وكان مستور ربه من الطاعة  
والخائف في طاعة في احد هذه الخالق في آخر وصف بقولنا ما جزم اي في العلم يعرف  
لهم اهل العالم الروحاني بين اربابهم لتقف عنده وتعلم الادب مع الله تعالى فلا تدع  
من يقوت به جهاد ون عليه بالتقيد فكيف ان تظن في الدعوى فمع بما ما ليس بها  
والاعرف على علم ففقه هذا التعريف الا ان ما اذ ب الحرف به عبادة الادب الا اننا لانها  
حس لا الحكمة فنقول اعلم ان الامور الكلية وان لم تكن لها وجود في عينها فهي مقولة معلومة  
بلا شك في الذات تعالى لا تزل عن الوجود العيني اي توضع في حكمة الملائكة وزجج الى امر  
الحكمة الكلية وما اجد في زمان الارض بين الحق والعالم وان الانسان مخلوق على صورته فيجب اصلا  
يتم عليه المقصد بقوله اعلم ان الامور الكلية اي التقادير اللازمة للطباع للوجود في الخارج كما  
العلم والقدرة والاشياء وغيرهما هي امور عقلية لا اعيان لها في الخارج وان لم يكن لها وجود  
في عينها اي وان لم يكن لها ذات موجودة فهي موجودة في العقل بلا شك وهي باطنية من حيث انها  
تولد مع تلك الذات من الوجود العيني ولا ينقطع منه اذ هي من جنسها من الاعيان الموجودة  
في الخارج وفي بعض النسخ لا تزال عن الوجود العيني على ان لا تزال العيني للمفرد من ان لا يكون  
العيني بالعيان مجردة والباء ومناه هي بالهنة لا يمكن ان تزل عن كونها امور عقلية ولها حكم ولا  
فما كان وجود عيني اي وهذه الامور الكلية التي لا اعيان لها في الخارج منفكة عن التقيد بالهنة  
رابعة الامور الكلية التي لا اعيان لها في الخارج منفكة عن التقيد بالهنة والامر بوضا ارب  
توصل الحكم ونشر في الاعيان الكلية والتفريق لان بنية بسبب وجودها وكلاهما اما الاول فلان لا  
معلومة للاسرار والعلوم ذات مع منفعة معينة فالاعيان من حيث تكملها الاصل بالاصناف وفي هذه  
الامور الكلية التي لا اعيان لها في الخارج ولهذا تفكر ايضا الى ان علم الحق هو ربي  
وجود للوجود انما هو كذا القدرة والاشياء المعبر بها غاية الالهة وام ان في فلاذ الموعود

ان لم تكن فالحيوة لا توجد ما هي فيه ولا يتصور ما يخرج الكمال انشاء العلم والحيوة لا يتصور  
ما الحيوة وكذا العلم ان لم يكن لها ماصلا لا يتصور ما ياتيه من قدره لا يتصور ان يكون له علم وهكذا  
جميع الصفات فهذه الامور الكلية ما كذا على الطبع التي هي في العلم ان يقال علمها انها هي ذات العلم  
وارادة وفقدته ويترتب عليها ما ياتيه من الامور والادوار لا يتصور ان العلم والحيوة  
بالعلم فيزير الاشياء بالادارة فخصص بالعلم والادارة من الامور الكلية فيكون  
اعيان الموجودات البعيدة الخراب عن قوله ولها العالم كذا في الاية لم يوجد يعني هو  
هذه الامور المعنوية المتعينة بالادارة والادارة لان الحقيقة الواحدة التي هي حقيقة الذات  
على اعيان الذات الالهية باعتبار نعمتها وبخلاتها في مراتبها المتكثرة كثيرة وتصور صلاتها مختلفة  
متبوعة وعرفية ثابتة والاعيان مزجبة هذه وتكون بانها ما لبست الاعيان اعم من شئ  
فصارت حقيقة جوهرية خامنة كذا في اخر الفصل الثماني الا ترى ان العوارض هي علم الذات  
المتفرجة بالادارة والجسم ما الرطول وعرض وعمق فالجوان ذات له هذه الامور مع الجسم  
الارادية فلما اجتمعت هذه الاعراض في هذه الذات المعينة وصارت حيوانا كذلك اذ انتمت اليها  
اعراض اخرى كالنطق والتمثيل نسيج بالانسان والفرق والذات الواحدة باعتبار الصفات المتكثرة  
صارت جواهر متكثرة واصل الكل هو الذات الالهية التي صفاتها هي صفات الله اعني اعيان الجواهر  
المعينة تفسيرها هو العايد اليه الوجود يعني وضربها راجع الى الامور الكلية ولا يجوز ان يكون  
تفسيرها غير هذا المعنى او مضاد بل هو الوجود يعني هو عين الموجودات الالهية  
نفسا هو عايد الى الامور الكلية وتذكره باعتبار الارواح يكون مضاد هذه الامور عن اعيانها  
الموجودات العينية لانها هي عين المعنى الالهى وقيل مضاد بل هو الكل كالعالم والحيوة غير العلم  
الموجود في ذاته لا يوصف الا بغيرها والمراد بقوله اعني اعيان الموجودات اعيان الامور لا  
الموصفات لانها وصفات ايضا امور متغيرة وهي التي الطبيعي وفيه نظر لان اللاد ان هذه الامور  
الكلية انما هي موجودة في الخارج لا في الاسم واثبات الموجودات الخارجية بل هي غير هذه الامور

الحار والبارد والصلب واللين في الوجود الخارجي وان كان متبدا في العقل والادام واللا  
 الحية التي لا يموت. <sup>الادام</sup> غرضه في الوجودات البتة وفيه الاضرب لانها لا يجب  
 هذا المعنى والتفسير لم يعنى ايمان الموجودات وقوله وفي الظاهر من حيث ايمان الموجودات  
 كما لا يخفى من حيث معنيتها يؤكد ما في هذا اليه ولم ينسج كونها معقولة في نفسها اي مع  
 عين الاعيان الموجودة في ذاتها امور معقولة لم تنزل عن معنيتها مع ان  
 زائدوا او ينقصها فم الى ان يزاد المسمى للمعقولة في الظاهر من حيث ايمان الموجودات  
 "هي الباقية" من حيث معنيتها اي تلك الامور الكلية ظاهرة باعتبارها عين الاعيان المودة  
 باعتبار انكار الظاهر بها في طرفة باعتبار انها امور معقولة لا اعيان لها في الخارج بنفسها فقول  
 فاسد ان كل وجود يعنى هذه الامور الكلية التي لا يمكن فهمها عن العقل ولا يمكن وجودها في العين  
 وجودا بحد ذاته عن ان يكون معقولة نتيجه لقوله ولما الحكم والاش في كل حاله وجوده يعنى اي  
 ان يراه الموجودات العينية انما يغيب وتكثر بالصفات وهي كذا الامور الكلية فاستناد  
 كل موجود يعنى واجب ثابت لهذه الامور الكلية التي هي مغايب معقولة واللام في هذه الامور يعنى  
 وان الطباع بذاتها تقتضي عرضها وانصافها بالادبي كالاتها وهي من حيث كالاتها  
 بامانة الامور الكلية وهذه الامور الكلية ان تنكر كونها معقولة ولا يمكن ان توجد في الاعيان من  
 برع عنهما في مروضاتها وضرورها فاستناد ما مطلق الخراف وهو ايجابيات ويجوز ان يكون  
 ١١١١ ان هذه الامور الكلية معني الى مطلق الاستناد وضروره محذوف قلادة فاستناد كل  
 كل موجود يعنى الى هذه الامور الكلية واما قوله وان كان ذلك الوجود العيني هو في او غير  
 وتبته الموت وغير الموت الى هذه الامور الكلية بعد له سبعة واحدة اي لا يحب هذا النائب مع  
 الوجودات ومن البعض بل الجميع مشترك في كونها محروكات اثرات هذه الامور الكلية سواء كان  
 ذلك الموجود معقولا بالاعيان كالمخلوقات او غير معقولة كالمعادات واما ان اوصافها  
 اقترانه بالزمان وعدم امارته بل لا يخرج عن استناد هذه الامور الكلية اذ تبته امر

في الوجود والكمالات الالهية واحدة فلهذا ان هذا العلم الذي هو العلم الالهى  
 حسب ما يطلب من احوال الوجودات الالهية كسنة العلم لا العلم والى ذلك على ما لم يرد  
 مقولة العلم حقيقة مقولة معتبرة عن الشيء كان الشيء معتبرة عنه فنقول في المقولة ان العلم  
 فهو العلم العالم ونقول في الملك ان له حقيقة وعلا فهو العلم العالم ونقول في الانسان ان له حقيقة  
 فهو العلم العالم وحقيقة العلم واحدة وحقيقة الشيء واحدة وتسمى العلم والعالم ولي في ذلك  
 في علم النفس انهم وبه علم الاول انهم صحت فانتظروا احذثية الاضافة الى العلم فلهذا الحقيقة  
 الاكبر ان الابطال كقول الشاعر موكدا بالمدح ولا يجد فيه حيران يسوقهم تعاب نفسا  
 والوطن اجد اسدا كل موجود عيني وما سبق من التوازم الالهية الامور الكلية بحسب اقتضائها  
 الموجودات وذلك لان الحقيقة حقيقة واحدة والعلم حقيقة واحدة وكل منهما من غير الحقيقة  
 في المقولة ان العلم حقيقة وعنه علم عن ذاته نعم بانها بحسب وجه اعتبار احداهما في العلم  
 المرتبة الاحدية فنقول قد مرنا في الحق وفي غيره كالملاك والانسان بحكم بانهم حية ونقول انهما  
 بينهما فاقصافهما بالحدوث والقدم وكونهما عينا وغير التماهي باعتبار الموجودات الالهية  
 هذه الامور الكلية في كل عالم وجودي كذلك كانت الموجودات عليها بالحدوث والقدم  
 الحكم فانتظار الاستعداد والاضافة والاعتبار كل منها وحده لا يلزم ذلك قوله فانه  
 الاشياء بين المقولات والوجودات الالهية فكما حكم العلم على من قام به ان شاذ فيه العلم  
 حكم الموصوف به على العلم بانه حادث في حق الحادث وقدم في حق القديم ففسر كل واحد  
 وانه في ما عليه نصيحا بالمقصود ومبينا لالتماس الاشياء الالهية الى بيان ما اذا كان  
 الوجودات بينهما حاصلا في الابطال والحق والعالم الموجود في الخارج اقوى واحق ونحوه فاما  
 لا يقال ان العلم بحكم على مزاعم العلم بانه عالم لا العلم فكيف استدل الحكم اليه لا فنقول حكم الذي  
 انما بانهم حكم العلم دار الابطال حقيقة العلم عنده ومانع بينهما ذلك لما بان ان العلم بحكم به  
 بانها بالعلم فلا اعتبار به وان لم يبق له بلزم ان يكون الامر في نفسه كذلك معلوم

في الوجود والكمالات الالهية واحدة فلهذا ان هذا العلم الذي هو العلم الالهى  
 حسب ما يطلب من احوال الوجودات الالهية كسنة العلم لا العلم والى ذلك على ما لم يرد  
 مقولة العلم حقيقة مقولة معتبرة عن الشيء كان الشيء معتبرة عنه فنقول في المقولة ان العلم  
 فهو العلم العالم ونقول في الملك ان له حقيقة وعلا فهو العلم العالم ونقول في الانسان ان له حقيقة  
 فهو العلم العالم وحقيقة العلم واحدة وحقيقة الشيء واحدة وتسمى العلم والعالم ولي في ذلك  
 في علم النفس انهم وبه علم الاول انهم صحت فانتظروا احذثية الاضافة الى العلم فلهذا الحقيقة  
 الاكبر ان الابطال كقول الشاعر موكدا بالمدح ولا يجد فيه حيران يسوقهم تعاب نفسا  
 والوطن اجد اسدا كل موجود عيني وما سبق من التوازم الالهية الامور الكلية بحسب اقتضائها  
 الموجودات وذلك لان الحقيقة حقيقة واحدة والعلم حقيقة واحدة وكل منهما من غير الحقيقة  
 في المقولة ان العلم حقيقة وعنه علم عن ذاته نعم بانها بحسب وجه اعتبار احداهما في العلم  
 المرتبة الاحدية فنقول قد مرنا في الحق وفي غيره كالملاك والانسان بحكم بانهم حية ونقول انهما  
 بينهما فاقصافهما بالحدوث والقدم وكونهما عينا وغير التماهي باعتبار الموجودات الالهية



43

[illegible]

[illegible]

11  
12  
13  
14  
15  
16  
17  
18  
19  
20  
21  
22  
23  
24  
25  
26  
27  
28  
29  
30  
31  
32  
33  
34  
35  
36  
37  
38  
39  
40  
41  
42  
43  
44  
45  
46  
47  
48  
49  
50  
51  
52  
53  
54  
55  
56  
57  
58  
59  
60  
61  
62  
63  
64  
65  
66  
67  
68  
69  
70  
71  
72  
73  
74  
75  
76  
77  
78  
79  
80  
81  
82  
83  
84  
85  
86  
87  
88  
89  
90  
91  
92  
93  
94  
95  
96  
97  
98  
99  
100  
101  
102  
103  
104  
105  
106  
107  
108  
109  
110  
111  
112  
113  
114  
115  
116  
117  
118  
119  
120  
121  
122  
123  
124  
125  
126  
127  
128  
129  
130  
131  
132  
133  
134  
135  
136  
137  
138  
139  
140  
141  
142  
143  
144  
145  
146  
147  
148  
149  
150  
151  
152  
153  
154  
155  
156  
157  
158  
159  
160  
161  
162  
163  
164  
165  
166  
167  
168  
169  
170  
171  
172  
173  
174  
175  
176  
177  
178  
179  
180  
181  
182  
183  
184  
185  
186  
187  
188  
189  
190  
191  
192  
193  
194  
195  
196  
197  
198  
199  
200  
201  
202  
203  
204  
205  
206  
207  
208  
209  
210  
211  
212  
213  
214  
215  
216  
217  
218  
219  
220  
221  
222  
223  
224  
225  
226  
227  
228  
229  
230  
231  
232  
233  
234  
235  
236  
237  
238  
239  
240  
241  
242  
243  
244  
245  
246  
247  
248  
249  
250  
251  
252  
253  
254  
255  
256  
257  
258  
259  
260  
261  
262  
263  
264  
265  
266  
267  
268  
269  
270  
271  
272  
273  
274  
275  
276  
277  
278  
279  
280  
281  
282  
283  
284  
285  
286  
287  
288  
289  
290  
291  
292  
293  
294  
295  
296  
297  
298  
299  
300  
301  
302  
303  
304  
305  
306  
307  
308  
309  
310  
311  
312  
313  
314  
315  
316  
317  
318  
319  
320  
321  
322  
323  
324  
325  
326  
327  
328  
329  
330  
331  
332  
333  
334  
335  
336  
337  
338  
339  
340  
341  
342  
343  
344  
345  
346  
347  
348  
349  
350  
351  
352  
353  
354  
355  
356  
357  
358  
359  
360  
361  
362  
363  
364  
365  
366  
367  
368  
369  
370  
371  
372  
373  
374  
375  
376  
377  
378  
379  
380  
381  
382  
383  
384  
385  
386  
387  
388  
389  
390  
391  
392  
393  
394  
395  
396  
397  
398  
399  
400  
401  
402  
403  
404  
405  
406  
407  
408  
409  
410  
411  
412  
413  
414  
415  
416  
417  
418  
419  
420  
421  
422  
423  
424  
425  
426  
427  
428  
429  
430  
431  
432  
433  
434  
435  
436  
437  
438  
439  
440  
441  
442  
443  
444  
445  
446  
447  
448  
449  
450  
451  
452  
453  
454  
455  
456  
457  
458  
459  
460  
461  
462  
463  
464  
465  
466  
467  
468  
469  
470  
471  
472  
473  
474  
475  
476  
477  
478  
479  
480  
481  
482  
483  
484  
485  
486  
487  
488  
489  
490  
491  
492  
493  
494  
495  
496  
497  
498  
499  
500  
501  
502  
503  
504  
505  
506  
507  
508  
509  
510  
511  
512  
513  
514  
515  
516  
517  
518  
519  
520  
521  
522  
523  
524  
525  
526  
527  
528  
529  
530  
531  
532  
533  
534  
535  
536  
537  
538  
539  
540  
541  
542  
543  
544  
545  
546  
547  
548  
549  
550  
551  
552  
553  
554  
555  
556  
557  
558  
559  
560  
561  
562  
563  
564  
565  
566  
567  
568  
569  
570  
571  
572  
573  
574  
575  
576  
577  
578  
579  
580  
581  
582  
583  
584  
585  
586  
587  
588  
589  
590  
591  
592  
593  
594  
595  
596  
597  
598  
599  
600  
601  
602  
603  
604  
605  
606  
607  
608  
609  
610  
611  
612  
613  
614  
615  
616  
617  
618  
619  
620  
621  
622  
623  
624  
625  
626  
627  
628  
629  
630  
631  
632  
633  
634  
635  
636  
637  
638  
639  
640  
641  
642  
643  
644  
645  
646  
647  
648  
649  
650  
651  
652  
653  
654  
655  
656  
657  
658  
659  
660  
661  
662  
663  
664  
665  
666  
667  
668  
669  
670  
671  
672  
673  
674  
675  
676  
677  
678  
679  
680  
681  
682  
683  
684  
685  
686  
687  
688  
689  
690  
691  
692  
693  
694  
695  
696  
697  
698  
699  
700  
701  
702  
703  
704  
705  
706  
707  
708  
709  
710  
711  
712  
713  
714  
715  
716  
717  
718  
719  
720  
721  
722  
723  
724  
725  
726  
727  
728  
729  
730  
731  
732  
733  
734  
735  
736  
737  
738  
739  
740  
741  
742  
743  
744  
745  
746  
747  
748  
749  
750  
751  
752  
753  
754  
755  
756  
757  
758  
759  
760  
761  
762  
763  
764  
765  
766  
767  
768  
769  
770  
771  
772  
773  
774  
775  
776  
777  
778  
779  
780  
781  
782  
783  
784  
785  
786  
787  
788  
789  
790  
791  
792  
793  
794  
795  
796  
797  
798  
799  
800  
801  
802  
803  
804  
805  
806  
807  
808  
809  
810  
811  
812  
813  
814  
815  
816  
817  
818  
819  
820  
821  
822  
823  
824  
825  
826  
827  
828  
829  
830  
831  
832  
833  
834  
835  
836  
837  
838  
839  
840  
841  
842  
843  
844  
845  
846  
847

۱۰۶

- 6 -

22

100



كثرة جنس الخلق والجميع اليه فيه وبحوران يكون عزها على كل من لا يملكها الا الله تعالى  
وجنس الانواع التي فيها المنة كما من العالين ارجوا في الدنيا من قبل الله تعالى وهو ما  
كما في حقيقة ايوان كما تطلب على حقيقة واحدة فريضة هي واحدة في الحقيقة فاما ان لم يوافق  
اي ذلك الفارق فغيرت الاختصاصات بعضها ولو كان كذلك لكان الفارق ما كانت الكثرة  
اجزا مرساة ومنصورة في الواحد فكل ذلك ايضا وان وصفنا اي لخص بما وصفه بنفسه من ج  
فلا بد من ذلك انما شدد في الاستمرار ان بين هذا الجمع بين التسمية والتسمية على ما هو في الابد  
وليس ذلك الفارق الا امتناعا في الوجود وتوقف وجوده على كونه في الوجود على ما هو في الوجود  
افقرا اليه وانما حصل الفارق في افقنا وغناه لا في غيرها ايضا عاينها سواء كان وجودها  
او عدمها وهذا هو الامتناع في القدم الذي انتفى عنه الاول الذي لما افتتح الوجود عن عدمه فلا  
الاولية مع كونه الاول اي بسبب هذا الصانع بل ان يكون اربا وابتدا وقديما في ذاته وسمانه  
وانما وصف الامتناع وابتداء وانتم بقوله الذي انتفى عنه الاولية بمعنى امتناع الوجود عن الصانع  
لان الاعيان والاسواح ايضا انية لكن انيتها وقدمها من مائة لا دانية وازلية للقول هو في  
عن غير فاشتت الاولية عنه بمعنى امتناع الوجود عن عدمه فلا يثبت اليه الاولية وهذا المعنى كما بين  
به في الاعيان والاسواح كما قال علم اول ما خلق الله الفل ان اول ما خلق من العلم بالوجود  
لكنه مسبوقا بعدمه الذاتي وان كان غير مسبوقا لعدم العلم بالذي بل نسب اليه الاولية بمعنى اخره  
بل اكل شيء كان اخره بعبارة عن كونه في كل شيء ومنه ما ذكر في مقام احديته بحيث لا يثبت له  
ان كان الله ولم يكن معه شيء وهذا المعنى يجمع مع الاخرية لا كسواء الفقدان عند ما علم هذا  
وان كان اي لم يفر هذا المتقدم عن حاله ان كان في المرتبة الواحدة معه اسما ومكانا راجعا  
الاولا وان يظهر من التقدم في عند الجلي الذي لم يقوم قيامته الكري في نفسه وفيه الملقون نظره  
في وشاهد في الله وانيتم في ما في الاخر فلو كانت اولية اولية وجوده في القدم  
في الله لان الاخر لا يثبت له في إمكان غير متناهية فلا اخر لها وانما كان اخر

*[Faint handwritten notes]*

لا العالم لم يحب ونهضة اي عالم الروح واللام الله كالباطن بين والقائدية انما  
 دليل على ان المراهب العالم هو العالم انساب اي لمدرك عالم الباطن وعلم الجبروت والكون  
 بعصا وقلوبنا ورواها وحانية وتدرجك عالم الظاهر بالانسان وشاعرنا وما انما المنظم  
 به او تدرجك عن الحق من حيث اسماءه وصغانت لمت حيث دانته فاراد  
 لا سيرة منها وبين غرض من العالمين بيننا الى بايعات الغنى ونزله في ظاهره وهو مظهره  
 القيد من العقول والقصور وغيرهم من الملائكة فانهم وان كانوا عجباً باطنياً بالنسبة الى الشهاده  
 والمطلق ولكنهم ظاهر بالنسبة الى الظاهر والصفات الباطنيه اي بانهم لظهورهم في العوالم  
 في العالم وقد مر تحقيقه في بيان العوالم في المقدمات بشهادتنا اي بروحنا وقلوبنا وهما اللذان  
 في الخارج ووصف النسبة الى العالم الغيب حيث قال تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه وقال سبق  
 ربي علي غضبي واوجدنا العالم ذا اوصاف وبركار فقفا غفبه ونزجور ضاه وانما بارادام  
 الغضب والرضا وهو اللزوم والمجاور لم يقل واوجدنا ذا ارضي وغضب وانكاهه صفين  
 نريد المقصود الاول ايضا وهو بيان الاحتياج بين لادنى العالم اذ كل من الصفات الغيبية والافعالية  
 يستدعي الآخر لذلك اعد الايات الثلاث المذكورة بعد قوله واوجد العالم اذ انقضى  
 ورجا دليل على ما ذهبنا اليه من ان المراد بالعالم العالم الانساني لان اللزوم والمجاور  
 لا العالم الكبير اذ الخاف انما هو سبب للزوج عن الاص والبا انما يحصل لمن يطعم في الزينة حاله  
 فقط وكذلك قوله فقفا غفبه ونزجور ضاه يدل على ذلك وكذلك قوله ووصف نفسه  
 والله تعالى اعلم بالصواب والحق والجميع ما يقب اليه سلبا وسلبا بيني عن ذلك والملا  
 بالجميع الصفات اليه الله ما يتعلق باللفظ والاعمال ما يتعلق بالهوى والعزة والمنظمة  
 والسرور والافعال والاعمال بينهم ونزجور للجميع من المقصود في قوله ايات الارباب وانما انما  
 المقام عليه هذه الآية لان الحقيقة في زمننا في القبله كما يقول هذا سلطان  
 انما انما في قوله انما يكون سر من تلك القبله كما قيل حصل في قلبه من



اى دعته هو ثم من عظمه كذا الانسان الفى الى من هو اعظم منته فذلك والى من هو وذلك  
 منته فان الاله لا يوجد الا انما هو الذى لا يوجد الفعل ان لا يرفع الدخلة والمجته في الصورة  
 لا يوجد صاحب الزم لا يوجد فى ذلك الدخلة والثانية انت يا صاحبها من غيرته والمجته من المجلد  
 هاتين الصفتين اى عظمه والجلد لا يلد من تحتها انما هو من الاله  
 ويصغر اربعة كما باليد فيكون الانسان من الخلق والعطاء وبه هاتين هاتين الاله وتوجها الى  
 من الموجد خلق الانسان الكامل قوله تعالى ما ضلك ان تجعله لخلق يدي وخلق يدي عماره  
 عن استنارة بالصوره الانسانية وجوه متصفا بالصفات الجاهله كونه الجامع لخاصات العالم ومعدا  
 اى ويكون الانسان جامعاً لخاصات العالم التي هي مظاهر للصفات الجاهله والجلد لا يلد بها وهي الاعيان  
 التي تالم ولما راد بالصفات الموجودات الخارجيه فكانه يقول كذا الانسان عامه لجميع الاعيان  
 الثانيه ولجميع الموجودات الخارجيه بعضه الخارجيه فله احدى للمع على وعاء في المقدرات  
 من الاعيان العالم انما حصل في العلم من تفصيل العود الى بنة الانسانية واعلم ان العالم اعتباراً  
 احدى اعتباراً كثيراً باعتبار احدى الجامع يسمى الانسان الكبير واعتباراً كثيراً وليس له احدى  
 الجامع كذا الانسان اذ كل واحد منهما مع والجميع ان يقال ليس للعلم احدى للمع مطلقاً كذا هو  
 وهو من حيث المجموع صور الاسم الذي كالانسان لذلك يسمى بالانسان الكبير ان يلد به افراده  
 العالم حقيقة والخلق غيب وهذا الخلق الساطع الى العالم ظاهر والخلق باطن وهذا الخلق الشهادة عليه  
 من بعض غيب عالم الارواح المجردة بجوار الملاقى اسم البعض على اكل عالمه الى العالم هذا العالم الكبير  
 الروايات والمخالفات لا تروى الحقيقة الانسانية وهي غيبه ولما كان الانسان الانسان الكامل مظهر  
 هذه الحقيقة وخلق وعلم العالم جعله غيباً : احققه التي لا تال في الخلق وان كان بسيطه  
 وجوده اى الراجح وكون الحقيقة : انما ايضا انصاف بصفة الحقيقة : هو انه لا يلد به اى  
 جعل الحقيقة غيب عالم الارواح ايضا لا يلد به بعضها : كل الاول وغيره : رادوا ايضا :  
 الحقيقة الانسانية لانه اول مظهرها كما قال اسم او ك : مع قوله تعالى فانه لم يمتحقى انه

القول الاول الظاهر الذي في هذه عام الارواح لولا ان المظهر هو جسم الطيف فيكون له ما عدا  
آخر هو جسم مادونه من الارواح وفي ذلك ما يحاج القبط هو ومن هذه مقتضاها ان  
رض في مقعده اول ما يابح القبط هو العقل الاول ثم من يليه في المراتب وهو منصف كذا باسمه كذا بالمراتب  
الخطية وقد رتبته انه شاهد كيفية متابعتهم معه وما سالوا عنه وما اتوا به من وجوه اسرار وبالاعمال  
المركبة وهو عالم الشهادة المظنة وروح الكمال خليفة عليه ويكون القبط حيا اضحايا لمراتبه  
اي انه اده المظنة عجب وبالنسبة الى القبط المطلق شهادة ولكن الاول يقب الى المقام لا يجعل  
في المظنة شهادة وللمظنة فقط عجبها وعلى الثاني لا ينضم القبط في الخليفة وايضا يلزم ان يكون له  
بالنفس الى عالم المراتب ويلزم تعطيل غيرهم من تديروا مظاهرهم او تعطيل الخليفة بالنسبة اليهم وفي  
ولذا انجب السالك انما الى ان مظهر الخليفة الغيبة في الملك لذلك وجب الاتقاد والطار من له  
في وصف الحق اسرارها في الظلماتية وهي الاجسام الطبيعية والنورية وهي الارواح العلوية والاعلى  
والثقوت وعالم الامر ولا بدح اي وصف الحق نفسه بلسان نبيه صم بالحب الظلماتية والنورية  
قال الله سبحانه الف حجاب مرفوع وظلمة لو كشفها الاضوت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصر  
ولما كانت الاجسام الطبيعية مظاهر لصفات تشر الذات من الابدان يظهر بها جعلها حجابا طليما  
للذات بقوله وفي الاجسام الطبيعية وكذلك جعل الارواح حجابا فرائد مع انها في مظاهر الاضوت  
المنظرة للذات بوجه كما انها مائة لها بوجه الارض ان الشعاع وان كان يستتر لمس الكبد  
عليها وبطريق ايضا فالعلم بين كلف ولطيف اي كان الحق موصوف بالحب الظلماتية والذات  
تلك العالم موصوف بكثافة واللطافة في وراية الكيف واللطيف وهو غير الحجاب على نفسه  
اي لم هو غير الحجاب على نفسه اي نفسه وانتهى الى الحق ونسجى بالعالم من غير حجاب  
فمنه ما لا تشر تعلم العالم اليه اشار الخلاج بقوله بيني وبينك اني من اعني فاسح بلطفه لاني  
من البني وبخونه ان الله الضمير الحق ان الله تعالى من شوارده عن الحجاب على نفسه كما قيل  
ج برأيه ان الله ما الاظهار في قوله تعالى وادركه نفسه اء ولا يدرك العالم الحق كما يدرك



العالم لا يخلو من ذلك نفس دفعا ووجهه بالان الهى لا يدركه الخيرة بالذوق لا يحب ما فيه. واما في  
 عالم من مثله عالم موسى والحي. السورانية والظلمانية فلا يدرك بالذوق والاباها فصوره كره  
 ونفسه عايد في العالم ويخبر ان يهود. نصير الحلق ابي لا يدرك العالم للحق كما يدرك للحق نفس  
 تلك العالم من حيث ان مظهر الحق من حيث عليه فيذكر بليلة لكن لا يمكن ان يدركه على الحقيقة كما هي  
 فلا يدرك في حجب الارباع. اي فلا يدرك العالم في حجاب الاربع بمعنى انه محبوب عن الحق باينه. ولا يقدر  
 على حق من نفسه ولا على حقيقة نفسه فانه لا يعرف نفسه لوف به لان تمامه عن الذات لا ينفذ في  
 بمرارة المعقولة في الانسان لذلك صار من العالم وينطق عليه مع علمه بانه متغير عن موجد بافقا  
 اي لا يزال العالم في الحجاب مع علم العالم بانه متغير عن موجد بسبب اقتدار ايله والعلم بافتان  
 التي عن حقيقة بوجوب العلم بهما فالعالم عالم بالحق من حيث انه غنى واجب بالذات ولما كان العالم  
 ايله ومتصفا بالامكان وان كان متصفا بالصفات الالهية استدرك بقوله ولكن لا يخلو له في وجود  
 الذاتية الذي لو فقد الحق واستدرك مرفوعة فالعالم عالم بحقيقة شهادة اندرك الباطن  
 وانفرد به ساداتنا في العالم متصفا بصفاته بها الوجوب الذاتي الذي اوجبه. دلل على فلا يدرك ايله  
 اي فلا يدرك العالم للحق من حيث وجوبه الذاتي لان المدرك ما يدركه ثبا بالذوق والوجدان  
 الابعاض منه وليس له خط في الوجود الذاتي فلا يثبت بهما فلا يزال الحق من هذه الحقيقة اي من  
 الحق الذي يعمهم علم ذوق وشهاد لانه لا قدم الحادث في كل وانما قد يقول علم ذوق  
 انه لان الذوق والشهادة يقتضي انصاف الذات في عايد وقد حال اختلاف العلم التصوير في انه  
 مجر كالاطلاع على الوجوب الذاتي وانه ذلك يقدر على الحكم بانه متصفا به فاجمع الله لا دم  
 يديه الا ان يراها اجمع الله في خلق آدم بين يديه. لتبين بينهما بالصفات الجاهلية  
 الا ان يراها له تكميلا كما قاله ولقد كرنا بني آدم وخلقناهم في البه والجم فصاروا معا. بالصفات  
 الالهية وكانت عبيد متصفا بجمع الله ان الكثرة خصا هذه جميع الادي المعطية  
 ولهذا قال الاله ليس مستغنى. تسجد لما خلقه به. صاها اي لوجه. ان يراه او ذلك

الخلق لا يسمي بغير الصورة في العالم وهي الصفات الخفية وصورة النفس هي الحقايق والصفات  
 في الحق وانما جعل صورة العالم يدل على انفسها الصغات ولا سيما ان النفس في العالم لا  
 بالبدن كما ترون في هذه الصورة من بالدين تبين على علم الحقايق ومنها في الحقيقة الا في الظاهر  
 والمظهرية وايضا المكان الفاعل والقابل شيئا واحدا في الحقيقة يظهر في الصورة في الحقيقة رتبة  
 اخرى عن غيرها بالبدن في هذا الصورة الفاعل المتعلق بخصب الدين به وبشره احد الحق في  
 المتعلق بغير العبودية ويجمع المعنيين فيسويها بالصفات المتعالية واليسويها من العالم  
 لم يحصل له هذه الجمعية الا في مظهرهم للضل وهو من اسماء الدخلة في الاسم الله الذي مظهرهم  
 فانه يكون له حقيقة الاسماء والحقايق في انفسهم القوة الوهية الكلية التي في العالم الكبير والحقايق  
 انني والاشخاص الانسانية والحيوية افرادها المعارضة مع العقل الهادي في الحق في نفس الانسان  
 انطوى في سائر الصور والصور من سائر ما وفت حكمها الا في من فواها هو اول يدك في العالم  
 وتعلم ما تسمى به نفس وقال ان النفس لا ان بالصور وقال عزم اعاد علي وجهه في الحق  
 بين جنسك وقال الشيطان في من ابن آدم مجرى الدم وهذا شأن النفس في العقل  
 موصيا كونه شيطان الحكا العقل ايضا كذلك لانه يكذب ما في رطوبة ما يلد في الحقيقة في العالم  
 كما حوال الآخرة وايضا ادراك المعاني الخفية والظاهر لها في دفع من الحقايق للاخرة اربعة في الخلق  
 التي هي نهاية المظاهر وقال الشيخ رضي عن العقل لا لا ياتي فالوهم هو الشيطان في عظمه في رتبة  
 الكاملة الانسانية وبه جازت الشرايم المنزلة في بيت وزنه والشيطان منظر الاضلال والاعمال لا  
 لها تارة في الحقايق في وقتها العقل ومزاجه في النظم علم ان الوهم في الحق اذا قرب وتورب  
 علماء ان كالحقايق في ذلك لانه من رتبة العقل الكلية المنزلة في العالم السفلي في رتبة الانسبا  
 في هذه وصفت نور شالوم وادراكه لجد من منبع الانوار العقلية فيسوي بالوهم فاذا رجع وتورب  
 في اعتدال المنزلة في الحق لا ياتي في كبر كبره ان عقله في الحق كذلك في العقل ايضا ويصير في  
 نادى هذا كماله عليه السلام فيسوي في اصل حصول هذه الحقيقة لآدم من خلقه في العالم

فان لم يكن له ظاهر أصغر من استخفافه وهو التوفيق استخفافه فيه وهو العالم اي لو لم يكن له ظاهر أصغر  
 - ابعثته قادر على تدبير العالم فانه خلقه وان لم يكن في جميع ما تطلبه الاعيان التي استخلفت بها  
 بان استناد أي استناد الاعيان الذي الى آدم الذي هو الخليفة فليس خليفة وحده بل هو العاقل الذي  
 الواء الاول الذي ينفذ به عليه وانما كان العالم مستند اليه لان رب العالم يجب مبدئ وعبد  
 بحسب حقيقته. واذ كان العالم مستند اليه فلا بد ان يقوم بجميع ما يحتاج اليه ولا فيلس خليفه  
 عليهم فاصحح الخلق لا لادان الكامل اي واذ كان الامر كذلك فاصحح هذه المنة الاول اعلم  
 ان كل فرد من الافراد الانسانية نصيبا من هذه المنة يدعي به ما يتعلق به كدعي السلطان والملك وال  
 المتدبر غيره وادناه تدبير النفس له وهو الحاصل للاولاد حكم الوارثة من العالم الاكبر والخلق  
 العظيم انما هي للانسان الكامل واعلم ان الشيطان انما يظن برب حقيقة آدم وان كان اخرجه من الجنة  
 واضل الرسوخة لانها علة من العالم الغيب مظاهر جميع الاسرار كما ان رب عمل الامم كل واحد من المصل  
 نفسه في الحقيقة لنفسه ليس كل واحد من اولاده الى الكمال المناسب له ويدخل الاسرار الطائفة اياها من الخلق والدار  
 ولولا ان كان له سلطان عليه ومن هنا يعلم سر قوله فلا تلو موثرو لو مو اليكم فانه  
 للجنة عليهم لان اعيانهم اقصت ذلك فاضلاله لادم واخرجه من الجنة الى الدنيا ليقبح في خلقة وروية  
 فاشارة صورة الظاهرة اي صورته الموجودة في الخارج من جسمه وروحه من صفات عالم الملك  
 والملك له سال من صفات العالم وصورة وما اكتفى بذكر الصور وانما صورته بالباطنية على  
 صورة تعالى اي وانما صورته الموجودة في العلم وهي عينه الثابتة مسندة بصفات الخلق تعالى  
 اي وانما صورته الموجودة في العلم وهي عينه الثابتة واسماؤه وكان الحقيقة تظهر بصورة الخلق  
 الخلق الصور على الاسرار والصفات مجاز الا ان التوفيق امره اصغر الباري واعلم ان كما انما هو  
 الباطن تنقسم عن قسمين بالمرسوط وبما لم يضاف فظاهر مطلق وما لم يضاف فباطن مطلق  
 وهو الذات الالهية وصفاتها والاعمال والارادة والمخاطبة وما في صورته عالمها وح فانه ظاهر بالذات  
 الى الباطن المطلق بالحق بالذات الى الظاهر المطلق هو م، اجماع لذلك ربه من ربه

[illegible]

三

[illegible]

میں نے

يعاظمهم الله يوم القيامة حتى ياتيهم انبياء القبايل على انفسهم تكونوا فاشية في الزم وابعادوا بطنكم  
 وموالاتهم الذين فيكم فغارت لكم في كل اى انبياء الكمال ان اليكم كما قال تعالى في بيان الملكة سبحانك  
 لا علم الا لها علمها وعند نسبة الكمال ان اليك استغفاركم في كل الخلاص من طهرها ما كنتم وانفسكم ولا  
 للسيطان عليكم سلطان وانما جعل الظاهر وقاية للباطن في الزم والباطن وقاية للظاهر في المحرقة  
 التي هي الباطن وان الظاهر من حيث النفس النورية منبع القابض ومحل التفرقات الشيطانية وهو عند  
 ابداء الباطن منبع الانوار ومرتبة العبادات الشرعية فله روية من حيث انصافه بالكمال وان كان  
 صوره من حيث انه يستفيض من الرب المظهر دايما فلا يزال اذ جعل الرب له الانوار لا انفسه اسم  
 لان الباطن الذي جعله الله الآخرة هو عند من وضعه وانما جعل الباطن نارة الانوار والظاهر في  
 ولا في الظاهر الانوار والباطن في الظاهر والباطن في الظاهر وهو المتقي والمشي به كما قال عزم  
 ذلك ما تبارك الله على ما دفعه وجعل ذلك في خيرة القضاة الواحدة هي العالم والقضاة  
 آدم وبنوه وبينهم قبايلهم ان اوجدا آدم وصلة متضايفات في قبضة في ملكه لطفه على اوج  
 وقبضت من المعاني ولا سر ولا الهة كما قال وعلم آدم الاسماء كلها وجعل ذلك الموضع في قبضة اى  
 في ظهير القلوب وتجليه والتدبر في ايجاد العالم الكبير مرة والصغير اخرى في علمية الكبير والصغير لا تفرقا  
 القبضة الواحدة في العالم اى ايجاد الموجودات على سبيل الفصل وفي القبضة الاخرى آدم ومو  
 كما من الوجوه ان على الجمال والبراد بها البدان المعبر عنها بالصفات القاعية والقابلية في العالم هو  
 القابلية آدم هو اليد القابلية المتصرفية في القابلية وقوله وبنو ما بين قبايلهم قبايلهم في آدم في آدم  
 علم كما جاء في الحديث ان الله مسح يده ظهر آدم واخرج منه مثل الذر الحديث وجوز ان يكون في  
 الى الخواص بين مراتبهم في الحق والافلا والاطلاق والارضية سيرة اى بالوجود في خلقه  
 جعلت في هذا الكتاب منه ما تدركه الاما وقف عليه فان ذلك لا يسع باب ولا العالم في ذلك  
 وانما الاكبر هو آدم الحق الذي واربع المحمدية وانما الاكبر هو آدم بن البشر وانما الاكبر هو  
 له من كتاب الى آخرة ان الكمال ان الانسان في محبي في العالم بأسره في بطنها للقبضة

ولا الهة

[illegible]



[illegible]

۱۱  
مکتبہ دیوبند

وَمَا أَكَلُوا إِلَّا مِمَّا يَنْفَعُهُمْ ۚ وَعِنْدَ رَبِّكَ مَوَازِينُ

ما يقصده

باب اربع و ثلاثون في معرفة مذهب طائفة من اهل البيت و هو مذهبهم نضره

ما رواه عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه و آله

ما يكون من سوال الناطق في معتز و من سوال في غير معتز فينقسم السائل الى ذاتية و لا ذاتية

من جهة الفاعل انفساها الى العنصر من جهة القابل و ما يكون من سوال في غير طائفة معتز و من

اما في حرج من اهل البيت و لا غير معتز كما يقول الله اعطى ما يشاء من طائفة فاعلم ان

طائفة من اهل البيت و لا غير معتز كما يقول الله اعطى ما يشاء من طائفة فاعلم ان

او الاستدلال بما كانت الاعطية ذاتية او اجنبية لا اعطية جميع طائفة فاعلم ان

كما يقول ما يرتب اعطى الله ما يشاء من طائفة فاعلم ان

ما جاء في مصنف العنبر في ابي فاعلم ان طائفة من طائفة فاعلم ان

ما ذكر في التفسير و هو في ما يكون من سوال في معتز و ان كان ما سأل في غير معتز و لا يحتاج الى عقد

للاول ايضا من غير معتز كما في ابي فاعلم ان طائفة من طائفة فاعلم ان

كالروح و القلب و العقل و قوام و الاجزاء الكيفية البدنية كالقلب و الدماغ و العين و كل عين

في دعاءه قوله اللهم اجعل في قلبي نورا و في سمعي نورا و في بصري نورا للهدى و في بعض النسخ

جزء من داني من لطيف او كيف فانه تقدم و اخر و قوله كل جزء من خلق باعطي و على الاول تنص

و قوله غير تعيين اي المطلوب من قوله انه هو تخفيف الباء على الاضافة لا تشديد الباء

لجزء من لطيف لان الجزء اظهر منه و لا يبين الاخرى كما في و ليس الا بالذات و هنا جزء لما جاء في

الذاتية التي لا تفقد من ذل في معنى كل جزء من ذل في قوله من ذل في التمييز و في قوله من لطيف و كيف

و الباء في قوله ان يكون ما في قوله ان يكون ما في قوله ان يكون ما في قوله ان يكون ما

و لا يفهم في ذلك الصعوبة و يدرك كماله و الباء في قوله ان يكون ما في قوله ان يكون ما

من لطيف كالروح و العقل و قوام و الاجزاء الكيفية البدنية كالقلب و الدماغ و العين و كل عين

الذاتية التي لا تفقد من ذل في معنى كل جزء من ذل في قوله من ذل في التمييز و في قوله من لطيف و كيف

و الباء في قوله ان يكون ما في قوله ان يكون ما في قوله ان يكون ما في قوله ان يكون ما

وفاقت مع مرقم المذكرة ولعن لا اله الا الله لا اله الا الله

من بعد ذلك وطلب من سائر الساجدين ان ياتيوا الى المسجد في كل يوم

بغضبك ترك، سواد وسيل آدم حينئذ قال يغضبونكم الا انكم تقاتلون في سبيل الله والذين آمنوا من قبلهم  
 في الحقيقة لذلك قال حنيفة في قوله والذين آمنوا من قبلهم في الحقيقة الثالث بعد الفراق وعند ذلك يغضبونكم الا انكم تقاتلون في سبيل الله  
 يغضبونكم الا انكم تقاتلون في سبيل الله فان الانسان خلق عري لا ابداء له ويطلب الكمال في طول اوانه في الصف  
 لا ابداء فيه على ان العلم ان علمه ابداءه قد سبق العلم اي الاخي بانها الايمان لا ابداء سوال ومفاد

فلما رأوا أنه سبحانه يرفض من قبل القبول قول الأحياء للموت لم أر عليه من إمكان أي بشر على السؤال إلا أن  
حصول بعض المطالب شروطا للقبول والادعاء وإن كان البعض الآخر غير مشروط به فيقول يمكن أن يكون  
الادعاء بعض قبيل الشرط والادعاء في غير ذلك وماذا ولما اضطر فاعل بعينه لأن قولها علم يدعيه وجهه جواب  
لما اتفقوا والضعف الآخر لا يعلم أن ثمة أمور اعتد الله فلهذا العلم باتها إلا أن الابدان وحال بعينه علمه

فانما طبع الجذارة من اللسان وبها يزول الغشاء عن اللسان على انه لا يخلو اي والصفحة الاخرية على التوالي

علمه يعلم ان ثمه اصيل عند الله لان الشايل به الالباس والوهو لا يعلم ما في علم اصيل ولا باسطه استند

في القبول أي لا أعلم ما يقول في علم الله من النجاة ولا أعلم ما يطلبه استغفاره للذين في كل وقت ولا ما

هو قابل فيه لأنه من أخص المعلومات التي توفى بكلها في قوله أي معين على السند إذا التخص في ذلك

المادة الأولى: أن الشارة العرفية على ما يليه استبعاداً للتخصيص كل مانع من التخصيص للمعلومات

السلام عليه، موقوف على الإجماع بما وافق الله تعالى أو شبهه التي هي نبيج على كائنات الأول الذي هو الحج

المحمود والمفسر في التفسير المبين في القس الطائفة التي هو كتاب الجواهر والبيان والايمان

كان بها الحلال

تم التوصل الى طلب المستفيدة السؤال ما سال فهاية اهلنا سور الدين السليماني جلالي خا

أي غايته أهل الحضور والمارة - الذين لا يعلمون أن هذا هو مكان من

١٠٠

[illegible]

في الذي المذكور في قوله <sup>اليد</sup> السوال <sup>اللفظ</sup> بـ فانه في نفس الامر لا بد من سवाल اعم باللفظ او بالحال  
 فالحال لا يستلزم ان يكون اللفظ وهو الذي قيل ان يقال ولا يستلزم الاول كقيام الغني بدينه الغني  
 في الدنيا سवाल الجواب ما فيه اليه لذلك قيل ان كان الحال فيصح من لسان الفاعل قال الشاعر وفي  
 حياضه وفيه ان يكون في يازن في وضاب والسوال بل ان الاسعد راد كسوال الاسماء بالاعتناء بالمراد  
 في الامور والاعمال التي لا بد من سवाल الفاعل في ذلك السوال ما كان يوجد موجد موجد فقط  
 لان ذاته تعالى غني عن العالمين كما لا يصح حصر مطلق الالوهية واماني الحق ولا بد ان يقيد  
 الحال فانه لا يقيد بما هو الله هو المقيد بـ باسم فعل وباسم تميز الاله في نفس الامر من سवाल  
 وذلك السوال لا يصح ان يكون مطلق الالوهية كما لا يصح التمسك بالمطلق الا في ذلك لان السوال بل ان  
 ولا يستلزم قيدا للسوال بما يقيد في ذلك السوال المخصوص ولا يستلزم تعداد المعنى وهذا هو المراد بالسوال في المقيد  
 ذلك السوال المميز وهو الباعث للانسان بـ ان يقيد ويجعل القوياس فما كان المعطي والرازي والطلب وباسم  
 من يستحقه كالمعسر والغني والصداء وباسم صفة اضافية كالعليم والحكيم والقادر وهكذا لسان  
 الانسان بل انما الجواب ايضا بقيد بـ ان يترتب عليه واعلم ان حقيقة القيد من حيث هي لا لسانها ولا حكمها  
 ومن حيث الحقائقها وهو ما يكون محمودة الوجود من حيث اسما على الكوان ولسانه قولنا القيد لله على  
 كل حال ومن حيث تعلقها بها من الاموال يكون المحمود ايضا مقيد باسم معا في صفة او تميزه بالسوال ايضا  
 انما يستلزم من نوع لا يشترط صاحبه ويتغير بالاحوال لا يعلم الا بالحدث وهو الالوهية فلا يستلزم اي  
 والاي صاحبها يستلزم لا يتغير باستعداد الذي في المقيد فيضاد معنى جزئي على خلافه فان  
 الاحاطة على افاقيته تباد اكل الامن شان المميز في قوله ولو كان لان شان ارباب السوال الذي  
 المتوجه في نفسه وصاحب الحال شعر به بالوعلم انه الساع على السوال و يستدل على اسس  
 كان الاستعداد اعم اخصا فاسما اخصا في شؤره قد يكون ذلك الصفة بـ بغير صاحبه ايا كان  
 اظاهره كشعر الغني بغير الفقر فليس ولا يراى الشعر من الاستعدادات الا بالاحوال ولا بد المطلق  
 ان يستفي عن الحق تعالى وتنافع في الامور السوال اعم بان الله تعالى سائر رؤاه في حقها

[illegible]

هذا العبد في عباد الله ما كان على عينه الثابتة حال ثبوتهما في الغيب المطلق قبل وجوده في  
 الدنيا حتى لا يسطي العبد بحره المومر والعبادة لما اعطى الله عياف هذا العبد من العلم به اي بالعبد  
 او عيافه توبه حاصل من عيافه الثابتة في نيب واد اعلم ان ما حصل له هو منه وعيافه حوله علم الحق ايضا  
 لعينه لا يطلب من الحق شيئا ومن هذا المقام فانه من اهل السطح الفوق لا يحتاج الى الله تعالى وانما صف  
 من اهل الله اعلى كالا واكتسب من هذا الصف لانهم مطلعون على سر القدر وهذه المشاهدة لا  
 لا بعد انشاء التام في الحق والعبادة بمقامه وبغيره بالصفة العلمية كونه في الحق في العلم كما  
 لا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وهذا اختصاص من الحق للعبد بحسب الغاية السابقة والحاصل  
 هذه الغاية لا في السر الذي من الاسرار الاربع التي حصلها الله تعالى وهو السر الخفي والسر  
 انما يكون على سر القدر ولما الذي وصلوا اليه في وجهه بالحق لا يطلعون على اسرار القدر وان  
 كان يعلم خوارق العادة على ايديهم وغرائب فجز انما عن احوالها وهم على قدر بين منهم من  
 اي سر القدر محملا ومنهم من سطح مفصلا والذي به ام مفصلا اعلى وام من الذي علمه محملا فانه اي  
 فان لا يعلم مفصلا نعم ما يعلم الله قد اي ثبات العبد من احواله عند الثابت وذلك يكون  
 اما بعلوم الله اياه بما اعطاه عينه من العلم به اي بازيلقته في وجهه وطبقة ويعلم ان عينه الثابتة  
 تقتضي هذه الاحوال المعينة من غير ان يطلع على عينه كنهها واما ان يكتشف عن غيبها الثابتة واتفا  
 اعلمها الا في الاسباب في مشاهدتها ويطلع عليها وعلى لوازمها وحوادثها التي طمستها في كل مقام وتب  
 فاما كنهه فغير الملامح الجامع الالهي كنهين بينا وغير خاتم الاوياء صلوات الله عليه كان مطعيا  
 على جميع الاحيان من عين الملائكة على عينه لا محالة عنده بها كاحاطة الاسم الذي هو مظهره بكلا  
 كنهها واذا كان قريبا من الاضطرار فهو مطمع على حسب وان لم يكن في الله اسما لا يصح له  
 فقط وهو اهل وان يكون في علمه نفسه بمنزلة علم الله سبحانه الاضطرار معدن واحد هو الذي  
 الا هو في كنهه علم الله فيهم كنهه بطلوع علمه كنهه به وعيافه ان الفرق حاصل بين  
 العليق للعلم الله به لذاته لا بواسطة امر اخر في ذاته وعلمه هو بعينه ما فهم امره بواسطة الغيا

[illegible]



اسم زائدة لا تسمي عزاء بل لفظا قهرا فقد قيل ان الغاية لا تسمى غايتها لأن الغاية لا تسمى غايتها  
 في آفة العلم فإنما هو من غاياته أن الله في علمه في كلمة محقة المعنى ما هي كاتبة من ليس  
هذا المشير أي من حيث العلم تابع للمعلوم من وجه قول الحق في كلامه حتى تعلم الجاهدين منكم  
والصابرين منكم إجماعكم أي يتعلق علمه بالإيمان النابت للجهادين والصابرين فصل العلم بالإنسان  
الإنسان من كنهه أنهم مجاهدون من يكون منهم صابرا ومن لا يكون كذلك لأنه لا يقدر على ذلك منه للدوث  
لخصه علمه لأنه لم يكن إلا الله لأنه يتعلق العلم بالمعلوم أي لا يدرى فلا يلزم بكم عامة  
الإنسان أنه يعلم تقدم المعلوم على تعلق العلم به وعلى العلم أيضا تقدم ما أي أن ما لا يلزم للدوث  
التي هي فهي مؤلفات العلم من حيث أنه تعالى لأنه تسبب أقننه تقيض العالم والمعلوم وكل منهما  
لا بد أن يكون فصل العلم بالإنسان فهي كلمة محقة المعنى أي الإنسان ليس بما يظنه الجهاد الذي  
ليس له فصل الإنسان ويكون أن يكون المراد من قوله حتى تعلم العلم التفصيل الذي هو في المظاهر الإنسانية  
ولا يتعلق في العلم بما يفكر في الحقيقة الإنسانية وهو قائه لأنه تعاين سنة للدوث و فصل العلم  
أنه مكون من هذا العلم وهو أي الإنسان أنه يحتل ذلك الدوث في العلم التعلق وهو على وجه  
العلم بفصل فصل المسئلة لأنه أثبت العلم زائد على الذات فصل العلم لأنه لا الذات وهو هذا الفصل  
عن الحق من أهل الله صاحب الكتف والوجود أي غائبه من كلم بفصل في هذه المسئلة وهو بنو الحق  
لأنه الدوث وهو فصل العلم بفصل للدوث التعلق بأن يقول العلم أي العلم وهو فصل الإنسان وهو  
هذا قائه بما لا يلزم أن يكون الذات مقتضا للواجب وهو على وجه ذلك في هذه المسئلة ينظر  
العقري بوجوب العلم لأنه مقتضى لأنه أثبت العلم أي الذات فصل العلم بفصل للدوث التعلق  
لأنه الذات كان مقتضى لأنه فصل العلم بفصل للدوث التعلق بأن يقول العلم أي العلم وهو فصل الإنسان وهو  
عن أهل الحق العلم بفصل للدوث التعلق بأن يقول العلم أي العلم وهو فصل الإنسان وهو  
من العلم بفصل للدوث التعلق بأن يقول العلم أي العلم وهو فصل الإنسان وهو  
بفصل للدوث التعلق بأن يقول العلم أي العلم وهو فصل الإنسان وهو

قال فغير هذا الله صاحب الكفر والوجود والمادة الوجود من الله بطلان من امره رائد  
فما من المقتضات وحقوقه لا تلبس الشكوك والاشباه الوهمية التي تقع في مثل هذه الدنيا  
ثم ترجع إلى الاعطيات وقولها ان الاعطيات لها ذات لا تلبس أو ما تلبس فما هي الاعطيات والاعطيات التي  
فلا يكون لها الاعطيات التي والشيء من الذات لا يكون لها الاعطيات واستعداد المتجلى آخر ذلك  
لا يكون فاعلم المتجلى له ما أي شيء صورته في طرفة العين الاعطيات جميعا عطية وهي جميع اعطيات  
جميع عطياتها جميعا مع جميعهم منفعة في العطاء والمادة كذا وأول العنصران العطاء ما بدأ  
ومنها السابغة ومنه تارة ما هو القبيح من انقسام السؤال إلى قسمين ومنه تارة ذكر الف  
منه هو ان الاعطيات الذاتية فلا يكون الاعطيات التي أي عرجة من هذا الاسم بل ما مع الذي هو عرجة  
اسم للذات فقط باعتبار ان اسم الذات مع جميع الصفات وغيره من اسم الذات كالغني والفقير  
والعالم والجاهل من الذات لا يكون الاعطيات من المتجلى له وهو العبد بحسب استعداده لا بالذات  
الذاتية الا ان صورته مقيمة لتلهم بها وهي في الاعيان في صورته المتجلى له فلهذا استعداده كما  
ان الحق بظهوره في الاشياء بحسب استعدادها بما عليها لها ظهورا كما من غير ذلك لا يكون اول ان  
بين المتجلى والمتجلى له ولكل الاعطيات وجودا مطلقا غير مقيد باسم جزئي ومنه مقبلة كذلك لا يكون  
المتجلى له مطلقا عن صفاته المشخصة وعبودية الاسماء الجزئية لا عن القيد الذي يتغير فيه ان  
رب الذات الشيء لا يمكن ان يتخاض عن ذاته لا بالقدر مع عدم المتجلى له والكلام متبناه وهذا الله  
لا يتخرج في الخلافة اذ به هو فادخل عنها وحصلت المناسبة من هذه الحقيقة بنية وبين ربه متصل  
المتجلى الذي لا يربح من صورته غير في الحق وما اشهر بين المتلذذات المتجلى الذي يجب العلم  
انها لا يتناها ما ولا كان الصل الذي بصفته المبرور والوحدة النفسية لا تتجاوز الواقع  
ولذلك لا يكون احد القهار لا يتوكل في الحق اليوم لله الواحد القهار لا يتوكل في ذلك كلامه من  
بحر احوال البعاب بعد الفدوح لا يوجد في صورة اخرى بل بالاستعداد هذه الاستعداد الكمال  
لا الغنى الذي لا يربح في البعد تخصصها عن مقتضات النفس وطاوعها عن ذلك وبها والاشياء

فان النفس في سائر الاعمال فخص في هذه المقامات ويظهر بالبروتية قبل ان يتخلص من هذه القود  
 يسلمنا لا ردها بل وقيل من غير ما في اليد ويظهر بالبروتية كالفرغته وان الحرف  
 ولا يمكن ان يراى مع علم انه ما يراى صورة من الالهة كالمادة في الشاهد وان في الصورة فيها لا يراى مع علم  
 انما كانت الصورة او صورة تلك الالهة وان ذلك لا زال في يد مادام باقيا لا يتخلص عن جميع القيود  
 بل في ما يراى تعينه فلا يحصل التماسد التامة بينهما فلم يكن بروتية وشهوده كما لم يكن بروتية للشيء  
 الذي يراى فيه الصورة من المادة المتصلة فانك اذا رايت صورة تلك فيها تعجز عن رؤية تمام تلك  
 انما ان صورة تلك ما ظهر في الالهة والحاصل ان الانسان اذا كمل تجلي له الحصة التي له من العصور المطلق  
 وما في الالهة النابتة لا يراى في سوي صورة عينه فلا يمكن ان يراه ليقف واطلاق الحرف وتعالى عن  
 الصورة المعينة للمادة فمعرفة ذلك مثالا لا يصح لتجليته الذي لم يعلم التجلي له ما آتاه ذلك اشارة  
 الى معرفة ذلك باعتبار ما فيك وهو مثال كما نرى قوله ذلك مثال بركة الله لذلك فلا ينبغي ان يفسر  
 او باعتبار انها جرم ما يعنى الذي الذي يراى وهو مفعول يعلم او اي شيء رآه على انها استغناء  
 وقام مثال البروتية ولا ينبغي ان يفسر التجلي الذي الذي من هذا المثال واجه في نفسه عند  
 الصورة في المادة ما قصد به اي عاين تلك الصورة فيها ان يراى جرم المادة لا يراه ابد البتة حتى ان  
 بعض من ادرك ذلك مثل هذا في صورته اي جميع المادة ذهب الى ان الصورة المتجربة حجاب بين العين  
 وبين المادة اي هي السطحة بين بصير الراي وبين المادة اي هي حاصلة بين به الالهة وولادة وهي ما جرم  
 روبرة المادة هذا النظم ما قد يراى من العلم والامر كما قلناه وهذا الهم من انها مثال نفسه الحق لتجليته  
 الذي في حق نظره كما كل من هذا العلم والامر لا يراى سوي صورة في علم ان الذات الالهية لا يمكن ان ترتبط  
 التجلي الاسامي من يراى النوبة تر الصانته له كما جاء في الاماكن الصميمة من حيث كانه في  
 الغلبة البدر ومثاله قال الشاعر كالنهر عطفك اقبلوا لك وجهه فان ذلك الكنت بر في غمته كما وقد  
 بما في الفصحى المكية ذكره في باب الاك والسير من الغوصات المكية في معنى هذا الصري  
 في غير ذلك البشارة المشبه البزنج وقال انه حله معوله بن تجلونه في ليس عن احد هاهنا

وغيره من تلك الحظ القاصدين الظن والشم وليس المبالغة كاليد في الإلهام صورة في الخلق وهو ما  
 أدرك صورته وجهه وإنه ما أدرك صورته وجهه لما هو في غاية الصغر لصغر جسمه إلى أن لا يكون له صورة  
 أن يكون له صورة وجهه ويعلم أنه ليس له المنة من ذلك الوجهين إلى الله فليس صافيه ولا كان سيقا أنه  
 صورته أراي صحت في تلك الصورة وما شائنا وابن محله في صورة ثابتة موجودة معدودة مستمرة  
 كصورته لظهور الله سبحانه تلك الصورة في حال العلم وتحقق أن لا يخرج من تلك الصورة حقيقة هذا وهو  
 العالم ولم يعمل غلا علم حقيقة فهم بخالقها العجز والجهل والسادسة هذا ما يقتضيه كل امرئ في هذا الباب  
 وتذهب بعضهم إلى أن الصورة المنة في العالم الظاهري وفي العالم الباطني لولا الظهور في صورة  
 كنهه لظهر في تلك الصورة المنة صور أخرى غير صورة مقابلة كما ينظر وبما يستعمله المصور من  
 الجرح غمرة وإذا قد حدثت القاية التي ليس فيها غيرة في قولنا قد علمنا تلخيص ولا نسب نفسك  
 في أن ترفع عما علم من هذا الذي هو أصلا ليس للعلم أصلا وما جاء في الآية ثم المحض إذا علم  
 هذا علم بالذوق والوجدان لا بالعلم والوجدان وحصل لك هذا في الثاني نص حكاية القاية وتبين  
 إلى النهاية لأن منتهى أسفار السالكين إلى الله هو الذات الغيرة وقوله في أن ترتبه من تلك التلخيص وفي ما علم  
 متعلق بترتيب فهمه معنى الدخول فعلا في الله تعالى بنفسه وعلى لا في تعالى ربه أي صفة ربه  
 عليه ولا يقال في هذا كالأفعال محصورة في الأخذ التخصيص معنى الدخول والتخصيص قوله في ما علم بالذوق  
 يدل على قوله على حسب المضمون ثم الشارة إلى ما علمه لتمام أي فليس في هذا التلخيص الذي هو صلت اليد هذه  
 المتخصص مقام آخر تسمى إليه أصلا لا ليس بعد الوجود المحض لا العدم المحض وإنما العلم المتطور عنه عليه  
 عين ظهوره للوجود عليه وروية صورة عين روية الحق لأن هذه الثابتة ليست مغايرة للوجود بل هي  
 أن من شئ وصفته صفاته وأسماءه وقدرته في أنها ما وجه عينه ومن وجهه قد عرفت  
 أنها أو أنها هامة ومن هذا قول الشيخ تقي الله سره أنما هو الهي ومن هو ما لا يخفى وما كان خلقا  
 بل ما هو البصيرة البصيرة ولو البصيرة باعتبارها في رتبة ذاتك فذلك وأنت سائر في رتبة أسماء  
 وخلقها وأسمائها وذلك لأن الوجود بطلان العيان الثابتة وكما لا نهاية لها إن ينظر بها في الوجود

[illegible][illegible]

جميع مقام النبوة  
 في أولاد النبي صلى الله عليه وآله من غير خلاف بينهم إلا مع حق الله الذي لا ينزع  
 السلطان المحض من آل النبي صلى الله عليه وآله من غير خلاف بينهم إلا مع حق الله الذي لا ينزع  
 ويقتضيه إجماع الأمة في حق الله بقطعان الأولاد لا ينقطع إلا في حق الله الذي لا ينزع  
 مكتوبة في الصحيفة فمن قطع انقطاع زمان النبوة وانتهى بالزوال والولاية منقطع اليه ذلك كما سمي أي إلى الله تعالى  
 ظهر في أولادهم من آل النبي صلى الله عليه وآله في حقهم منقطعان الأولاد والولاية منقطع اليه ذلك كما سمي أي إلى الله تعالى  
 في الحقيقة الأولية الأبدية التي لا تموت بالزوال والولاية منقطع اليه ذلك كما سمي أي إلى الله تعالى  
 ومن بعد ظهوره في الشهادة بتأثيرها في حقهم الأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع  
 العبد في ركنه الملك والسلطان في الحق والأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع  
 جميعهم في حقهم الأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع  
 البرية والرسالة منقطع في حقهم الأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع  
 وأمر الله العبد إلى الله في حقهم الأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع  
 بمظاهر الكواكب المنشرة في حقهم الأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع  
 ما ذكرناه من أن أولادهم من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع  
 في حقهم الأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع  
 الرسول من الأنبياء في حقهم الأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع  
 أن يتوهم أن المراد بتمام الأولاد المهدي فإن التبعية من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع  
 من أولاد النبي صلى الله عليه وآله في حقهم الأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع  
 ظهر في ظاهرهم آثارهم من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع  
 أسارى ما يدركهم منهم في حقهم الأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع  
 يكون ما يحكي عن حقهم الأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وآله في حقهم الأولاد من غير انقطاع في حقهم الأولاد من غير انقطاع



[illegible]



*[Faint, illegible handwritten notes]*

المجدي صرنا في العالم مسخرة لا يروى ولا يترك وذكر الشيخ رحمه الله تعالى في كتابه في تفسيره  
مخطوط الرق المجدي مظاهر في العلم واكمل مظهره في وقت الامان على الانبياء في تمام قوله  
وتم الولاية العامة الذي هو عيسى وهو المعتبر به يمكنه ولا ينبغي ان يكون له الكلام على التام في قوله  
مخصوصا بالفضل دون البعض فقد اخصوا بالفضل ومباين في قوله سبحانه في اخص هذا الفصل انما  
واعلم ان الولاية منقسمة بالمطابقة والمقتضى اي العامة والخاصة لانها من قسمين في صفة جهة  
ومن جهة انسابه الى الانبياء والاولياء من قبلة والمقتضى انقسمت بالمطابقة الى العامة والخاصة  
الانساب والاولياء كلهم جزءات الولاية المطلقة فكانت المقتضى بالانساب كلهم جزءات البعثة المطلقة  
على ما قد علم ان ما لا يشيخ من سائر ولا من نظام الدنيا ولا من قبلة الشخصية ولا من قبلة الولاية  
فبعض الولاية المطلقة كقصة نوح سائر الانبياء الى نوع من المطلقة وهو صفة من حيث نظام الدنيا  
مقام الجماعة وسيد ولد آدم في حق رب الله اعني نظام الولاية هو صورة درجة من الله تعالى  
من حيث نظام الدنيا ومنهم من نظامها ونكاح الحسنه هي التي تسمى بالولاية على باب النكاح وقد  
الوجود للموجود للشيء من غير حال الاحكاما عنهم اي ان سيادته من عدمه وقد علم ان الولاية  
حيث عين الشخص هو في حال الشفاعة يوم القيامة وهو اعلم بالمرام في عدمه في جميع الاحكام  
الجنسية والكلية لذلك فالانتم اعلم بامور دينكم وفي حق الحال للمسلمين او حاله الشفاعة تقدم على  
الاجتهاد فان الاجتهاد مانع عن التمسك في العمل بالابدية شفاعته الشافعية فكانت حجة من ياتيه  
هذا المقام العام وهو مقام الشفاعة فمن فهم المراتب والاشخاص لم يبق عليه قبول من هذا الكلام وقد  
على الامارة الاجتهاد اشار الى ما جاء في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو راعيهم في باب الشفاعة قد منع  
الانبياء والاولياء ثم المومنون واخر مانع هو رحم المؤمنين من نعمهم ويطلق على احدهم الذي  
الظاهر من طلب الشفاعة وعلى الاكام هو راد له سيادته ومنه كان انما اسم سلطنة على ما يغفل من الامور  
على ما علم من هذا الكلام الا ترى ان الاجتهاد مع تمام حكم الامارة والخطبة العامة شفع هذا المقام الذي  
هو من جهة شفاعته في التام من حكمه وذلك ان الاجتهاد هو مقتضى ذلك ان الشفاعة مانعة



[illegible]



الاعيان في العجايا هو الامتنان الاساسي لاختلاف المعلومات من جهة والافعال من جهة اخرى  
اسم عطاء يختص بمرئته وقابلية عين في مظهره وان كان كذلك فاني لمقتضى الالهية لا يستعمل  
بشكل مطلق هذا هو الحق الذي يصح اعطيه اي بغير حيلة وذلك لان الاله لا يغير مقتضاه ولا يرضى  
عن احد واحد ايضا يجب تخصيصه بغير شخصية ما هو شأنه فان المثلث ايضا متغيرا وان كان هذا الاسلا  
الذي ذكره الله الحق لا يتغير بمرئته من جهة ولا كان الحق المشهود عند ان الله لا يرضى ولا يغيره وكل ان  
نفس لا تطرب في الاكثار قال وهذا هو الحق الذي يصح اعطيه وذلك لان الجود الذي هو له هو له وكم  
اشي حاصل الموجود في كل آيد حصولا جديدا كما قال تعالى بل هم في شغل من خلق جديد فخصاله بغيره  
على سبيل الجود على سبيل الجود على سبيل الجود على سبيل الجود على سبيل الجود على سبيل الجود  
الوجوب الذي لا يلبس الا بالادنى والكم وبواسطة اسما وبمقتضى والباب في اسباب ووسايل ووجوه دأ  
لا يتقطع فالمستوفى فرس وان كان عمله لا اذ فوسايل جديده او ثباتا من جنة جملهم في كل آن وجود  
الوجود الاول ولا تكرار وهكذا ايضا بغيره واسما علم وهذا العلم كان علم شئ عم وقدره هو  
انهم من ينظم في مثل هذا من الارواح اي علم الاسماء الالهية التي ترتب عليها الاعطيات كان مختصا  
عم من بين اولاد آدم من طائفة الاولاد وسوي خاتم الاولاد فانه اخذ من الله جميع ما ظهر من  
كل ذلك كذا ان بين شئ الاعطيات في حكمه ومرتبة من بعده ستمد كل من ينظم في هذا العلم لان  
كل عين مختصة بمرتبة معينة بها ينم عن غيرها فظهرها باخذها بذاتها وبنوعها باخذها  
التي بينه وبين ذلك المظهر كما ان كل اسم مختص بصفة معينة بها ينم عن صفها وانما قال ذلك هو الحق  
لان كل من ينظم في هذا العلم باخذ ذلك المعنى عند روجه الحاتم بل هذا السبيل اجازة يشي بلا شبه باخذ  
ما يخدم من الله بواسطه مرتبة كما بين انه صاحب مرتبة الولاية المطلقة فلا اله الا الله لا يعطى ولا يغير  
ما اخذ وما لا يغير من ذلك روجه والكل من ينظم في هذا العلم ان لا يستمد روجه من روح الحاتم  
ما عاين روح الحاتم فانه آياته للمادة لا من الله لان روح من الارواح بغير روجه تكون المادة كج  
الارواح انما هي حقايق والارواح من قولنا من روجه تكون المادة مرتبة ووسطا ومعين روجه تكون

لله تعالى في الارواح قال كذلك لا ينبغي عدم الكل ولا فراديا خذون من افلا المعاني والكم  
ما هو من غيرهم من وجه الشيخ رضي في مواسع من الترتيبات بذلك وما كان هذه الميزة لسوء الختم  
بالحال او غير مبدية فما كان من غيرهم من ذلك وان كان لا يفسد بالكلية من نفسه في زمان  
ترتيب جسد العنصرية اجزاء في تركيب جسد العنصرية عن فصلها عن الكل من حيث مرتبة وقبضة  
علم ذلك كما قاله علم اتم اعلم انهم فيكم مع ان حقيقته في التي تعلم بان العلم بها وذلك لظنة التبرير في  
الافاضات على ما عليه حقيقة وانما قبل الجسد العنصرية بحلان الجسد الحائي الى الروحاني لا ينفصل عن قبضة  
ما عليه مرتبة واعلم ان الاشياء الكاملة وان كان من حيث حقيقته ما لا يجمع المعاني والعلوم  
الالهية لكن لا يظهر له ذلك الا بعد التوضيح في الوجود العيني والتعلق بالمرجع العنصرية لان في عالم الحس  
يحمل الظهور اليهم للاعيان فكذلك ما في كمالها التي فيها بالضرورة لا يظهر بالكلية الا بعد ان يتحقق النفس  
في الخارج فيعلق بالبدن والمكنان تركيبه العنصرية او لا يجب مجابهة حقيقة خال عن كمال الحقيقة في  
بعضه لان زمان كون العيني الى المبلغ الحقيقي وكان ذلك ايضا بعينه سبب ظهور كماله ومعارفها  
رضي عنه من حيث حقيقة مرتبة عالم ذلك كله بعينه من حيث ما هو جاهل به من جهة تركيبه العنصرية  
اي هذا الكامل الذي هو من وجهه يكون المبدء لجميع الارواح عالم من حيث حقيقة مرتبة بان  
الارواح كلها تستمد منه وهو يعلمهم وكما لانهم وهو بعينه جاهل من جهة تركيبه العنصرية  
ذلك لا لانه لا يملك في حيث لا يملك بغير العلم والثاني جاهل قبل خلقه بان يكون ما في قوله من  
ما هو يعني ليس وجهه من جهة علمية تيم وفيه نظر لانه يريد اثبات الضدين لان في احد ما بل ومصلحة  
اربعين الشيء لذلك بل بقوله من جهة تركيبه العنصرية وليس الى الذي بعينه العيني الثابت بل كيداي  
الذي هو عالم بعينه هو جاهل بذلك في العالم للجاهل قبل الانتصاب بالافتقار الى في مقام وانما  
من حيث انتصافه بالصفاء الكونية واما من حيث انتصافه بالعنصرية لانه في اعتبار احد لما سببه كما  
يقول في الانتصاف بذلك كماله من الجليل وكما تظاهر بالباطن والاول ولا ينبغي في الكامل لا  
كذلك اذا قبله الله وهو لا يزم الالهية فانها حاضرة الهية والصفاء الجلالية والبرائة المجدبة

ادراكه فيها وجه من الوجهين وكما ان اصل الكمال من على الذي يتخلف على وجه من على الذي لا يتخلف  
 من اوجه من اقسام محمد بن علي الخليلي قدس سره ولما ما سطحة لدولة الدولة في هذا ان الذي ظهر من  
 حيث ما هو في العلم من حيث ما هو ظاهر واقل من عين ما هو آخر واخر من عين ما هو اول لا  
 ابد ان يدبر في عينه من كماله في هذه العقل من حيث ما هو وقد علم ان حال ابو جعفر في الفيزياء قد  
 وتقول لهم ان في الله تعالى من العلم من حيث ما هو اول والاخر والظاهر والباطن فيكون في  
 هذا العلم من سدين مختلفين احدهما في العلم من حيث ما هو اول والاخر والظاهر والباطن فيكون في  
 من حيث ان الله تعالى من حيث ما هو اول والاخر والظاهر والباطن فيكون في العلم من حيث ما هو اول  
 الضيق في تبيين اول ما لا بد من حقيقة في العلم من حيث ما هو اول والاخر والظاهر والباطن فيكون في  
 ويشهد ولا يشهد اي هذا الكمال هو عين الله ولا شيء من حيث الحقيقة والتقدير في ما هو عين الله  
 والتقدير في هذا الانصاف بالضم من حيث واحد فيصنف في العلم من حيث ما هو اول والاخر والظاهر والباطن فيكون في  
 ولا يشهد كما ان اصل العلم في مرتبة الالهية ومظاهر الكمال ولا يعلم في مرتبة ظهوره في حده الباطن  
 وكذلك الباق في هذا العلم في ثبات كماله في العلم من حيث ما هو اول والاخر والظاهر والباطن فيكون في  
 التي هي مغايرة العطايا ومعنى ثبات الله بالعبادة في سبيل طائر اسجد له سبحانه الذي هو مظهر  
 الوهاب في هذه العطايا التي اختلفت اقسامها وفيها ما كان الاسعار التي هي مغايرة العطايا مختصة  
 في العلم احد شيئا بالذوق والوجدان لا ياتي منه جميع بل من يد مغايرة العطايا اذ هو في الاسعار  
 كلها ومنه في الوهاب في العلم من حيث ما هو اول والاخر والظاهر والباطن فيكون في العلم من حيث ما هو اول  
 والكمالات الالهية على اختلاف اقسامها وتسمياتها في الاسعار كلها الا على وجه الخاتم فانه ياخذ من الله  
 بلا واسطة ما ذكر ان ثبات الله التي حصلت من العلم الوهاب وكان مظهره في هذه مغايرة العطايا  
 عليه بقوله من الله وهذا كماله ما هو وجه في العلم من حيث ما هو اول والاخر والظاهر والباطن فيكون في  
 هو الراجح الا في العلم من حيث ما هو اول والاخر والظاهر والباطن فيكون في العلم من حيث ما هو اول  
 سبحانه الامانة وهذا وان كان له وجه في العلم من حيث ما هو اول والاخر والظاهر والباطن فيكون في



الذكور برنة الذكور ترجيح <sup>بأمر</sup> وفعله <sup>بأمر</sup> والشيء <sup>بأمر</sup> وأغنى <sup>بأمر</sup> بآدم النفس الواحدة التي خلقها هذا النوع  
 من خلق آدم عالم الملكة كما هي وما وهب الآمنة لأن آدم منخل عليه بل على جميع أولاده لأن  
 من جوارحه على سبيل الذكر كما نطق به الكتاب لأن أولاد سريته أي مستورين بوجوب دياره <sup>موجودة</sup>  
 فيه بالقوة قد خرج وأبوه عاد أي فخرج من بني صورة النطفة الملقاة في الرحم وأبوه عاد بصرف  
 أنما دأبوا في صفة ومحمدة وفيه إشارة إلى أن آدم أيضا من الخولاء منه ظهوره واليه عوده  
 لذلك الكائنات بالأسرار والأيام حاتم الرازي الحكيم التي دأب إلى أبوكم السماوي فالتلف  
 أم الأب على النبي للقبته وإن كان لها لها مطلقا على روح القدس فالأنا غريب <sup>الله</sup> ما عجل عن  
 بالعين الله والحقى بيد <sup>بأمر</sup> بعض النسخ بالعين المحيرة والآله بعد في الأول ما للفقير أي بالآله  
 غريب <sup>بأمر</sup> من بعض النسخ غريب عن عقل من الله أي فهم وأمر <sup>بأمر</sup> للفقير من الله <sup>بأمر</sup> على الثاني  
 بعض الآتي أي فالآله غريب عن عقل من الله <sup>بأمر</sup> فأفلا عن الله وأفعاله وأسراره وأفعاله مع وفاء من  
 غريب <sup>بأمر</sup> أن يتلقى من غريب أي فالآله غريب من الله بل آياته من عينه على من عقله وعرف  
 استعداده وبوبه عند الحق صفة فلا أحد من الله شيء ولا في أحد من سوى نفسه شيء فمن عرف  
 الله عليه ما وجد شيئا إلا على ما عبطه من ذلك الشيء فلا يستغرب ذلك ويقول آله وأبوه وأبوه  
 كما قاله <sup>بأمر</sup> وجاربه وجاربه قال الله تعالى على تلك حيث العاشية وكل عطاري أكون على عبد  
 الجب أي جميع المخلوقات التي من له من اللزوم كالحية على أيدي الأسماء على أسرار الكمل وفيها على  
 من أسرار الله أي من أسرارهم وإلههم فإن أعجازهم الثابتة اقتضت ذلك بحسب قابليتهم والحق بوجوبها  
 فالحكمة والحق من الله شيء ولا في أحد من سوى نفسه شيء وأن سمعت عليه الحق أي إذا كان  
 بالحق من قابليتهم فإني أحل في الله شيء سوى الوجود ولا في أحد من سوى نفسه شيء فإني أحل  
 ما يقدر عليه أصغر من اقتضاء عينه الحق يعطي الوجود بحسبه وإن كانت الصفة الثابتة على ذلك الشيء  
 الظاهر مسبوقة وذلك النوع إنما يرجع إلى الماهيات والمارد هنا يتبع على القيد لمقدس لا الإقديس  
 والإقديس من الأقوال فالمراد من ابتداء وانتهاء <sup>بأمر</sup> ولما كان قلوب عباده الله تابعين للعبادة <sup>بأمر</sup>

[illegible]



الباري وقد نظر اذ الوجه والظهر لا يكون الا بالبر كيف وعادة لا العكس في الوجه بالوجه انما عباد  
 للبر من الذين هو الذي ينظر اليهم شمالا واليمين من ايمانها اعتبارها في نظر حدود بطونهم من الناس  
 مقابل ما هو حكمه وهذا الخلد من اعطيت حقيقة الخلق في البر التي اراها من في الذي ينظر الى الحصة  
 التي برز في الانوار من رتبها تعطي تلك الصورة من حيثها التي يكون لغيرها فاما الذي لان من رتب  
 في حضرات متعددة كحرف الخلق والقلب والروح لا ينبغي ان يفهم انما يخرج كالحجج المتفرقة في التصديق  
 في المراتب المتعددة مع ان عالم بانها من رتب الاخر من حيث استدلته حرف بقوله وما كل من عرفه بقوله  
 يعرف استدلته الا بطلانها وان كان يعرف بها لما ذكر ان السبيل المتعصب القابل يتفرع اعداد كالمادة  
 والظاهر في عرف المنتجة اياها حرف صورة استدلته وما بسيط في وقت حرف صورة قوله اياها  
 ما يتولد ذلك الاستدلال في العلم المتعدد في من حيث علمه لربوب العلم بعلمها في علمه في عرفه  
 الشيء يعرفه ما يربب لذلك الشيء لا بطلانها يعرفه فضلا الاصل المتحول فانه يعرف ذلك الاستدلال  
 مما قبله لان بعض اهل النظر اصحاب العقول الضعيفة يرون ان الله لما ثبت علمهم انهم في الدنيا  
 حقوا على الله ما تافف الحكمة وما هو الامر عليه ونفس لما قرر ان الله لا يبطل احد من الامم اعطيه  
 وتطلبه من حضرة وكان اهل الظاهر يعتقدون ان الحق تعالى قال لما تبار في الانوار مع فعل النظر من حكمته  
 وعن اقتدار الايمان كما ان الله استبين فاهم في استثناء منقطع وانما ب عقولهم الى الضعف لانهم ما شهدوا  
 الامر على ما هو عليه ونفسه ولا الظاهر على شر القدر وزعموا ان الحق بعض الامم من حيث هو في حيزها  
 عليه قريب من غير متعلق للبر فيهم من هو متعلق للبر فيهم من ذلك علوا كبيرا وبناءا فيهم هذا انهم كلما  
 بمفهوم المشية واليات الرغوى وما عرفوا ان المشية متعلقة بالفيض الا قد في كما قال في المراتب كلف هذا الضلال  
 الوجود القاصي ولو شاء احد ساكنا في سقطا منها والارادة متعلقة بالفيض المفيض كما قال في انما هو اذا  
 اراد شيئا ان يقول لكن فيكون في الارادة متعلقة بايجاد الممكنات بخلاف المشية فانها يتعاضد بانها في ايجاد  
 لكن يجب ما ينبغي حكمته ولساوع وصفه لا يعطى قال في ولو شاء احد ساكنا في سقطا منها والارادة متعلقة بالفيض المفيض كما قال في انما هو اذا  
 في ان الكبر وعانها بالغاثة لا لشيء الا لشيء ولا ارادة تتعلق بالاجان بحسب استدلادها في رتبها في العلم

10/10/19



الذي هو جيب الوجود الانساني والحيواني والنباتي ثابت قبله ويعدو الاسم هذا التفسير بقوله لان  
الكشف له في عرف مراتب الوجود وهم انكار الله فاختاروا من عرف ما حجبوا عنه واستترت به سبيلها  
اسرارها لا العالم ظهر في انوارها ومن لم يفت استعدادها في ذلك التوضيح مخدوع ومن لم يعلم ان  
نفسه فالدين في علمه القديم بحيث يكون كغيره في تولد من هذا النوع الانساني وهو حامل اسرارها ونفسه  
ولذلك هذا النوع فهو انتم الاولاد وتولد بعده لغت له في علمه القديم ومن لم يفت استعدادها في ذلك التوضيح مخدوع ومن لم يعلم ان  
ويكون مولدا لصغير وتحت لغيره في علمه القديم في الجمال والفساد فذكر النسخ من غير ولادة هذا  
ليكن الله فلا يجاب فاد اجبته الله ومن لم يفت استعدادها في ذلك التوضيح مخدوع ومن لم يعلم ان  
بما صفت بكم الطبيعة شدة تجردة عن العقل والنفس فبهم نفوس السادة والعلما انفس الما بين في هذا  
الفصل المنة المبدية في ان حبة الخلق منها والديا منها بين عند الله في ظاهر الشيء وذكره  
انظر الفصل من به الخلق والحق بعض شدة من لغيره ولادة ومولده وكونه حاملا للاسرار التي  
فخصه ينف عم فالاية في قوله في الفصل الخامس عشر من الاجوبة الحكيم الشريف في علمه القديم  
وذلك لان الدنيا لما كان لها بدو ونهاية وهو ختمها فبقي الله سبحانه ان جمع ما فيها حسب نعمها  
له بدو وختم وكان من جملة ما فيها تنزل الشرايع فبهم الله تعالى هذا التبريد في علمه القديم  
خاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليما وكان من جملة ما فيها الولاية العامة ولها بدو ونهاية وضمها  
بغيره عم فكان الخلق في المبدأ ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم فبهم بطل ما يدار وكان اليه هذا  
الامر في مطلق وقسم به ايضا في كلامه وما يدل على هذا المعنى من كلامه لا يخفى ان بعض المتفكرين  
حملوه على عدم نيت يكون اخر مولود على اخر مراتب الطور الانساني قال بعد هذه المنة ليكون  
الاولاد باو البعثة في انوارها في صورة الاناسي ثم تقوم عليهم القيامة ابتداء الدورية ومعنى هذا  
الحقا وانظر ما صرح بعض القائلين بهذا المعنى بان يكون بطلان اسم اخر بطولع الصبح من ايام تقوم  
ثم ظهر لواقع الانار في القلوب وان زيادة الولاية الي ان ينكشف لهم للوحدة اخرى في السورة  
الحديثة وحصل المجازاة في الامانة ان جيل فخر وان شرافهم لا يخلو البطل هكذا في انسابه



يرفع الغابر بهم وبين الروح والاله فحصل لهم السيادة في الظاهر وهو ما استحقه الله من علمه و...  
بوجههم لا يخرج منه مرارا ومرة في الدنيا والآخرة كما ذكرنا في كتابنا في هذه الشاكلة وقوله من أتى  
المصيبة ومن بين النظر فيما تدب ينظر في الفرق بين وبين الناس في الدنيا والآخرة كما ذكرنا في كتابنا  
إليه الله سبحانه وتعالى واليه المآب فالذي سمع إلى القصور وعظمه في الدنيا والآخرة من العلم والفضل  
الكونية كما لا يخفى فيكون نسخة منها ما يلي في العالم الكبير واللب وان يكون في العالم الصغير الملائكة  
منه المودع وقد ذكرنا الشيخ في كتابه المسمى بفتاوى المغرب وكنت حينئذ أن أعلمه فيه الحق في كتابه  
المسمى بالديارات الإلهية لما سبق ذكره ما أوقفه تاريخ وأخبره أن يكون من تدفق النسخة الإنسانية  
والشهادة الروحية مقام الإمام المهدي المسبوق إلى بيت النبي المات في الجاني وأما يكون أيضا  
ختم الأولياء وطالع الأوصياء أو الأئمة إلى معرفة غيب المغامرين في الملائكة أو كل مصالحة الكواكب  
المعدلات في مثل هذا الكتاب لمعرفة هذين المتعالمين وفي ذلك على هذا فاما أذكر العالمين بين الملائكة  
عند السامع في الكبير الذي يعرفه ويقلده ثم إذا أجبر به المودع في الملائكة الذي ينكره ويجهله فاما  
كلامه رضي الله عنه ما ليس الله في نوعي الشبهة أو العالمين أما بالنسبة إلى الكبير فتقوله وعلى قدم  
يكون آخر مولود أي ما يولد آخر من هذا النوع الإنساني يكون له ما أحاطت له لاسرته متصا بعلمه  
أخذت الله وأما ما كان يشاء ثم أخذ ذلك من الله من العطايا والمواهب وهو العالم للو  
العامة وجميع الأولياء أو الأئمة وأما ما كان يشاء من هذا النوع الإنساني والمراد بالسبب فيهم كما قال في صفات  
المغرب ونواي العالم من العلم لأن العرب وأما قوله معه أخيه يكون الاختتام مشابها للابتداء فإن  
خلق آدم ثم كان أيضا مقارنا لخلق حواء وجعل الشيخ في حوار اختلا بيسر ثم في قوله كل منهما خلقوا  
بغيره كما قال في الباب العاشر من الفتوحات فوجد عيسى بن مريم فزنت مريم من لة آدم وفتنة  
من لة حواء وجدت أنبي من ذكر وجد ذكر من أنبي فتم مثل ما بدأ في إيجاد ابن من غير أب كما  
كانت حواء من غير أم فكان عيسى وموا أخيه وكان آدم وبرءا بون لم يأن مثل عيسى عند  
كامل آدم والمراد بالدعوة القيمة الكبيرة التي عند أصل الفارز للقول العالم كله فيكون أفعاله بها فقام



وهذا كقولهم في التفسير وجب بالحوصله اليقين الكمال كما يدل عليه كلامه في آخر النص **الذي**  
 آوثر الغائب والابن ما هو ما بالنبوة في العالم الصغير لا ينال في قديمهم هو الروح التي هي في القلب  
 جميعها طبع بأسرها واولاده وثبت بعم هو الروح التي هي في المختار والدين والمواهب الذي يولد في  
 شأن في القلب المتولد في صفة الطبيعة الكلية التي في اقصى مراتب الطبيعة في النفس هو حامل الاسرار  
 في الروح الكلية واولاها في الروح التي هي ثانيا بها ايضا بتفاريحها بالمرتبة وكونها حرة مولودا شانه  
 ان القلب الذي هو منظر مقام الجميع الذي ليس في مرتبة كماله لا يوجد الا في امر واحد اشارت اليه  
 طوائف المتولد في القلب وكونه راسه عند بريلها اشارت الى ان القلب عند ابتداء ظهوره في  
 يكون مبطنا من غير النفس حيث تها الشهوة والقضية اللتين كالمجيز للنفس اذ هما تسمى في هذا  
 لانهما هو نفسا فادخلهما في تولد في ما بالروح الكلية بلبان العلوم الدينية والمعارف الحقيقية  
 حيث لا يلزم ان تخرج كقوة صار لها النفس ونوعها المرتبة للجميع الا باحاطة وقام الامم  
 بالحي واما يكاد النفس وقواها استعداد تلك المرتبة الكلية الجامعة لتقيدها بما يعطي استعدادها فلا يجب  
 وسير العلم والجاهل والاداري في القوى الفاضلة والمنخفضة التي للنفس ولا يتولد مولود يكون  
 مرتبة القلب وكما هو خاضع للاولاد الذي لم يستعد الكمال وقوة طهره فدرست ابراهيم فيهم فاذا  
 الله باقائه في القلب المذنب والاعذار اليه بشهوده في الحال الا في مع عدم الرمد اليقظ البقاء مرة  
 امره في نفسه مني زجانه وهو القوى الروحية والقلبية بذلك التجلي في من في من النفس وقواها  
 من الهام والحيوانات التي اعدم استعداد الترتيب اليه مقام شريعة اليه القلب لا يعرفون الظلة عن النور  
 ولا يميزون بين ما يجب الفرح والسرور مشتغلون بمقتضى استعدادهم خير كان او شر في  
 لهم الطبيعة بالهوية الخاصة بجزءة من العقل والشرع اللذين هما الا في ابراهيم استعدادهم لا يعني ذلك  
 في ذنوبهم واولادهم وبين عدم الترتيب في كائنات السكينة والروحة والعري في سطرهم  
 في الساعة وهي القائمة العنوي ندبا ليعتد اليها المجتهد بين ولما اصحاب الصنف بعد المحققين  
 الكواكب في ذلك العلم لانهم مستنون منه كما قال في فصول من في السوان منه الا في ذلك

شأنه لا الكلام في اليأس والتمسك وكذا المجيء بغيره فانهم ما لم يسموا بالذم بل بالمدح والثناء ثم  
مرتبة اليأس واليأس انما هو اوله كما انهم لم يسموا بالمدح والثناء بل بالذم واللعن واللعن  
بعينها كقول الملاحدين انما هو في حق الله وبما ولد بحسب الشبهة وبغضب عقله فان الله عز وجل  
الغفور الرحيم لله وحده فصرح بحسب الشبهة في كل ما ذكره من غير ما كان في حق الله واليه لا تدعون  
عالم الارواح الا هي الاضداد المحرقة ولم تنبه للذين القايض الامكانية لان جميع هؤلاء  
بالفعل ووجوده ونقصه انما هو من حيث انما هو واما كما يجب وجوده من جهة وجوده وتوابعه  
المتشعبة وكل منزه انما هو في الحق من النقص اسوق الحكمة السبعينية بالحكمة الفنية ولما كان النقص  
على نوح عم نبيه لم يمتد كونه اوله لم يمتد من حيث انما هو من حيث انما هو من حيث انما هو من حيث انما هو  
انما هي الامكانية وفي حق الله من كل ما هو عليه اسم الخيرة وان كان يعلم ايضا انما هو على ما كان  
في حق الله من جهة الامكان وهو منزه عما قد كان في الحق السبعينية بالحكمة الفنية ولما كان النقص  
المبني والمنزه اسم القول كالله في حق الله من كل ما هو عليه اسم الخيرة وان كان يعلم ايضا انما هو على ما كان  
عين البقيد واليقيد فالمنزه عما به هو واما ما به هو انما هو على ما كان في حق الله من جهة الامكان وهو منزه عما قد كان في الحق السبعينية بالحكمة الفنية ولما كان النقص  
الامكانية فقط او منها ومن الكمال ان الامكانية ايضا وكل منها عند الله الكثرة والشهود بخلاف الحق  
الاهي وتقبله لان من الحق عن جميع الموجودات وجعل ظهوره في بعض مراتبه وهو ما تضمنه في الترتيب  
دون العنق وهو ما تضمنه في الترتيب كبقية والتميم والقدرة والارادة والسبح والحمد وغير ذلك  
وليس الا كذلك فان الموجود لشبهه وانهم ووجوداتهم ومجالاتهم كل ما يظهر للعين وهو ظاهر  
فيهم جميعهم وهو معهم ايها كما في انهم ووجودهم ويقادح ويخرج صفاتهم بل هو الذي ظهر  
بجانب الصور كلها في حق الحق كالأمر والخلق والبقية فالمنزه عما به هو واما ما به هو انما هو على ما كان في حق الله من جهة الامكان وهو منزه عما قد كان في الحق السبعينية بالحكمة الفنية ولما كان النقص  
كله مظاهر انما كان جنهلا كما هو على الله وقوله في سورة البقرة في حق الله من جهة الامكان وهو منزه عما قد كان في الحق السبعينية بالحكمة الفنية ولما كان النقص  
وان كان علمه بغيره اسرار الادم مع الله ورسوله بغيره عنده ما انما هو في حق الله من جهة الامكان وهو منزه عما قد كان في الحق السبعينية بالحكمة الفنية ولما كان النقص  
هذا في مقام الامكان واما في مقام الاحتمال الذاتية فلا تنبيه ولا تشبه انما لا تعدد فيه موجه اعتدال انما هو في حق الله من جهة الامكان وهو منزه عما قد كان في الحق السبعينية بالحكمة الفنية ولما كان النقص



عموم الناس ونفسهم سائر كان ذلك الكلام جريا كالقانون او غير ذلك كالمصلحة او كالمصلحة والعباد  
 على ما يحسن استعداداتهم فلم يزلوا على خلقهم فصار لهم المصلحة كما لهم وهو ان يكون لهم ان  
 التجلي في كل نفس ومعرفة من حيث كنهه من حيث جلاله من كل وجه اود الى الله تعالى  
 بخلائقه ونفسه انه ومناظره الا انهم فهم من حال ان العالم صورته هي التي هي حقيقة عن كل وجه  
 فهم من غير فناء العالم صورته ومظهره من حيث خارج يشاهد في جميع المظاهر كما في الوجود في صورته  
 ان نلاحظ من حيث ما انهم الوجود والاسماء في صورته اذ هو من انفسهم انما هي حجب الظهور  
 لا حجب الحقيقة فان حقيقة وجوده لا تدرك الا بالذات لا يكون المظاهر على ما هو في حجب جميع التفاصيل  
 مظاهر الحق معصلا عن متناهيه وان كانت حجب الاسماء متناهيه وهو تمام المظاهر كما ان المظهر روح مظهر حجب  
 اي العالم باسره عبارة عن اسم المظهر كما ان المظهر من حيث المظهر والحقيقة روح العالم وهذا الروح حجب عن  
 اسمه بالحق واعلم ان كلام المظاهر انفسه في العالم واسم المظهر يكون حجابا له ولا ينفق وان كان متجذرا عن  
 الحقيقة كما ان البرية غير البرية كذا باعتبار اخره وهو حقيقة الحق ان ذلك جعل العالم غير العالم  
 ووجه حجب العالم بالباطن فنبه المظهر من صور العالم فنبه الروح المبدية للصورة اي اذا كان العالم صورة  
 الحق وهو روحه فنبه المظهر من صور العالم فنبه الروح المبدية للصورة المبدية للصورة المبدية اليها ويكونه  
 مبدية كما قال تعالى يدبر الامر من السماء الى الارض واللام في المظهر يعني ان وقوله للصورة مستحق للمبدية  
 السنية محمد في اي الى الحسن في قوله في حد ذاته ان قلوبا باله فظاهره وكذلك في قوله في حد ذاته  
 وان كان ظاهر العالم ظاهر الحق فالحق باله للصورة باله ما خزنه في تعريف الانسان وحليته انه معرف  
 بالحيوان الناطق باله والحيوان فظاهره والحيوان الاجتماعية الحاصلة من النفس والانس فظاهره الذي هو صورة  
 فيه ومغايها المشتركة الميزة بالذات فالحق ما خزنه في حد ذاته في حد ذاته دالة بالذات والمبدية  
 من احوالهم انهم احوالهم من كمالها ينسحب الى الحق الذي هو باطن كل شئ فالحق محمد ود بطل حده  
 ان كل ما هو محدود بمظاهره فظاهره من من اسم المظاهر بهما من اسم الباطن والمظهر عن الله  
 باعتبار الالهية فالحق هو المحدود وصورة العالم لا تضبط ولا تحاط على الا محدود وكل صورة منها الا محدود

لا تدرك  
 لا تدرك

369

سبحان ما تبارك وتعالى والافاق والامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته  
ظهوره ما وجيل ما جاز على لحيته ما وجيل ما جاز على لحيته ما وجيل ما جاز على لحيته  
وعدته والافاق والامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته  
وكذا اعتناء المصنف بزيادة قوله عز وجل ما كان لغيره ان يظن ان الله هو الحق الا ان ياتي بالبرهان كما قاله في الحديث  
قال هو جليله والافاق والامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته  
الكلام بحيث يرجع خبره الى الذين اتي به من غير ان يثبت هو الحق من حيث هو صورة  
والحق سبحانه من حيث انه يكتسب بغيره فكذلك ايضا لغيره من غير ان يثبت هو الحق من حيث هو صورة  
كذلك وهو كذلك كالروح القدس بصورة جلاله ولما كان الامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته  
للانبياء بطريق الوحي وبه احدى الدين وبعد الغاية فقال فان لم اى نسبة جليله للروح كعبه جليله  
لغيره فكذلك ان جليله بصورة جليله فكذلك ان جليله بصورة جليله  
وهو كذا ان لغيره كذا ان جليله بصورة جليله فكذلك ان جليله بصورة جليله  
رب الامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته  
في جميع المراتب والحدود والافاق والامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته  
انما ولكن يقال انها صورة تشبه صورة الانسان فلا فرق بينها وبين صورة من جليله لوجوه ولا  
عليها اسم الانسان الا بالجان الا لا حقيقة اى التعريف الذي يشمل الظاهر من جليله والافاق والامم ارفع من لحيته  
الافاق والامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته  
عنها بالافاق والامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته  
انما الا بالافاق والامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته  
من جليله والافاق والامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته  
كلها افانهم من جليله والافاق والامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته  
عنها اصلا لا بد من عدم محض فليس يمكن لها البقاء مع والافاق والامم ارفع من لحيته والافاق والامم ارفع من لحيته

بقدم الذي امد ان الفرقين يكونان وتارة قد بينه ان مراده عدم انفكاك الملقى عن صور العالم او اكانت  
موجودا وواحدة او اذ اية بتبدل بالصورة لاخر اية وهي الصورة الباقية للعالم اذ كانت في العلم ان  
تقلها لو جردا بالحققة لا بالبيان كما هو حال الانسان اذ كان شيئا في بعض النسخ قد لا يرقبه ولا يهتد  
على نسبة الالهية فقط ولا الالهية اسم تلك الالهية مع ملاحظة ان الذي انبأها كالعvidence والوجودية وال  
اسم نسبة الالهية البها وهذه المذاهب لا في الطالب للعلوم وليس ذلك في العالم والمادة ان صور العالم لا يمكن  
لغيرها الا في روحها وكن ايها ان العالم صورته واسم الظاهر ونسبته الى العالم نسبة الروح للمادة  
الصورية لانه اذ حدث له الوهنة اي الحق بالحقيقة لا بالبيان كما ان حدث لانسان اذ كان جيبا بالحقيقة  
فان كلاهما الصورة والروح لا يتراهما حاصل له دائما والتميز في قوله كما هو عائد الى الحقيقة المذكية قوله  
والذي جعل الظاهر والباطن اي كما ان الحد حدث بالحقيقة لانسان اذ كان شيئا ولا يتوهم ان هذا الكلام ناقص  
قد لم يرد في العالم لان الحد في الحقيقة باعتبار الحق والعالم لا يلقى من حيث ذاته وكما ان ظاهر صور العالم  
ليس لها على روحها ونفسها والمذاهب كما ذكرنا جعلها صور العالم تسجتها وكذا لا تنفق نسجها لانا  
لا نخط بما في العالم من الله تعالى كما ان ظاهر الانسان ينبغي على نفسه وروحه الذي يريه ويدبره بلسان  
وقوله الجسدية وروحه اية كذلك ظاهر العالم من الانسان والحيوان والنبات والمعاد وعزائني باسمهم  
فوام الروحانية والجسدية على روح الحقيقة الذي هو الحق والوجود وينزهه عن النقائص اللازمة  
الاعتقادية وكذا لا يفقد ذلك التبع والتغير الامن توباطم بنور البيان او في الامانة ثانيا في الامانة ثانيا  
ثم نجد ان نفسه وروحه ساير في عين كل مرة وحقيقة كل موجود حاكما لا محالة وشهودا فقط كبريان للحق  
فلا يذبح في نفسه الموجودات في تلك النور ويسمعه كما قال عبد الله بر محمد ورضي الله عنه كما نسمع نسمع  
الطعام وهو بكل وجود ان الموزن ينزل في مدي صخرة من رطب ويابس في العلي كرم الله وجهه وكبره  
مع ربه الله صم بمكة في ضاقي بعض نواحيها في المستقبل شجي والانهما لا يقبل السلام عينا يريه الله  
ورساك في الاحاديث المصنوعة في الزهرة في الفصل الثاني عشر من القصة جات فان المسئلة بالمعاد في  
حدها اروح نطق عن امر الله عز وجل الكسف اياها في العاجلة فلا يحس بها مثل ما يحس بها في الآخرة فانك عند

[illegible]



[illegible]

226



[illegible]

[illegible]

[illegible]

له وهو كمال المقام المذخر بغيره في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
من فاعله لا من حيث هو بل من حيث هو كماله في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
غيره وهو المذخر بغيره في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
الذخر بغيره في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
لان ذاته من حيث هو في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
شرفه بكم كان وقد انزل الله فيكم من كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
بالعقل والحق بغيره في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
لأنهم بطولهم الفكري والامر بغيره في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
فانهم بغيره في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
المشاهدة والاعتناء بغيره في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
فانهم بغيره في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
لان المقام مقام المشاهدة وهو في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
لأنه بغيره في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
عنه فكان في أيديهم ما كان له من حيث هو في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
فانهم بغيره في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
بما لا يمكن به الا في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
ملك لهم وماله في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
لأنهم بغيره في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
أنهم بغيره في كل شيء من الخلق والخلق من الله تعالى من حيث هو  
من الملك هو ملكه كما جاز في حق الموحدين او علم الحقيقة وان كان على ما جاز  
فحق الموحدين وانفقوا ما جازكم مستغنيين في ذات الله نفسه وجعل لهم من خلقه عليه

[illegible]

والله اعلم بالصواب والشيخ نفسه اجاب قهوا في كتابه الفقهية في قوله لا اله الا الله تعالى مع اجابته في قوله  
مكرر ان الله لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر من البداية بقوله في قوله لا اله الا الله تعالى  
على بصيرة فثبت ان لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
كبار الوجوه وحكم لا اله الا الله تعالى في الله تعالى من الوجوه لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
حتى يدعى اليه في التوحيد لا اله الا الله تعالى في بعض وجوهه فلا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
مظهر اما بمكرر في ان الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
هو عينه كقوله لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
يدعوه بالعبادة عن التوحيد في قوله لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
الموجودات مظاهر الحق ووجدت جميع انما به جفاته كما جفاته من حيث اسم الحاضر فاعلم انه لا اله الا الله تعالى  
لي نوح لولي الحق اي فيهم على ان الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
ما في من حيث هو في قوله لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
الطائفة وقرها بالاسم مكرر ان الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
الجميع او الداعي وقرها ان الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
وفاي من حيث اسم الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
كقوله يوم تفسر للتيقن ان الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
او الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
به اسم الزيادة على العالم من حيث انه اسم الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
ان لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
ليعلمه وانما جميع احواله لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
عابد الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر  
سألوكم في الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر لا اله الا الله تعالى مكرر



جهله أو الخلف على قدر ما كان كونه من هذا الظاهر الذي هو وجوده بغيره من غير أن يكون له من  
 الحاصل في غير ذلك من مصاديقه بل هو من المصاديق التي هي من سوانح وخصائصه ولا ينفك  
 الحاصل عنه من غير أن يكون له من مصاديقه بل هو من المصاديق التي هي من سوانح وخصائصه ولا ينفك  
 وجهها التوضيح بالمراد من كل شيء من هذا المعنى من عرف الحق وتلاوه ويظهر من جهله من جهله الخلف  
 وظاهره في الحقيقة من وجهه بل أن لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا  
 ينفك من الألبان أي حكم أن لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا  
 الألبان المتفرقة قاله العالم بغيره بل أن لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا  
 المتصورة وكما في الأضوية في أسسها من جهة العالم بالله وظاهره بل أن لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا  
 صورته كما في الأضوية في أسسها من جهة العالم بالله وظاهره بل أن لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا  
 أصنافه وإسماؤه في الأضوية في أسسها من جهة العالم بالله وظاهره بل أن لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا  
 باسم والدلائل وكما في الأضوية في أسسها من جهة العالم بالله وظاهره بل أن لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا  
 كلها من الأضوية في أسسها من جهة العالم بالله وظاهره بل أن لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا  
 أي أنه لا بد من شيء من هذا المعنى بل أن لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا  
 مظهر من مظاهر الخلف بل أن لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا  
 من غير أنه لا بد من شيء من هذا المعنى بل أن لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا  
 الذي لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا  
 الأضوية في أسسها من جهة العالم بالله وظاهره بل أن لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا  
 مما هو من الأضوية في أسسها من جهة العالم بالله وظاهره بل أن لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا  
 كما هو من الأضوية في أسسها من جهة العالم بالله وظاهره بل أن لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا  
 الذي هو من الأضوية في أسسها من جهة العالم بالله وظاهره بل أن لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا  
 من الأضوية في أسسها من جهة العالم بالله وظاهره بل أن لا ينفك من الألبان أي حكم وجها في معنى الخلف من عظمي بل لا

بوجود تعظيم شأنا الله فلا يتم ادعاء تعظيم نفسه ويعد ذلك من وجوه ايدى ما يبيد ادعاء تعظيمه ولو لا  
 الحق معبره الذي جعله محلي الجبايل قال انه يخلي من جبال ومظلمة من مظلمة واجب تعظيمه و  
 يفعل موت الفجأة فيصير اوصافه من المكنة فالادب صاحب الفضل هو كما بعدتهم لم يرد  
 الى الله تعالى ولا الى العالم يشد انما الحكم الواحد قد اقبلوا يستظهر اي غير العالم من العباد بين بقوله  
 هؤلاء شعوا وانداه في ويا بظ بغيرهم لغيرنا عنك في الجاهل والاعلى العالم يقول انما الحكم  
 الواحد والاسماء وظلمة فاعلموا له وانقادوا واحذوا في جميع مظالمه والوجه  
 والجسامة كما قال تعالى الحكم الواحد قد اقبلوا ويشتر المختصين الذين ادركوا الله وحده قلوبهم  
 والاعراب على ما صابهم والمقيم الصلوة ومما في قلوبهم ينفقون في غير تعظيم الذين جنت فان يصبرهم  
 فقالوا الخاوم يقولون ايدى غنة من المخرج وحيو المار جنودا في الظلمة شاول الاجات القاصح كبر  
 النفس الا في الدنيا جنة والاعلى العالم يقول انما الحكم الواحد نعمها بقوله ويشتر المختصين في قلوبهم  
 هم الذين جنت باطاعتهم اي بطاعتهم اجتوا واحذوا فان طبعهم بالظلمة والجاهلية فالادعاء  
 فان طبعهم ونبت فكلهم المصنفات الالهة والافعال الذاتية فغيرها الحق والافعال والآثار الممتدة  
 من لسانه وصفاته في العالم بالحق والاله الذي سمى بالاسم الا في ما سمى باسم غيره من الطبيعة  
 كما يقولون ان الطبيعة فكلها كذلك والالهيته وان كانت عظمها من المظاهر الكلية لكتب  
 متخلصة عن رفا العيوب في سمة البقية فالوجود لا يستلزم الآثار ولا فاعله وقد اعلمنا ان  
 خيرة هم في فاعله الواحد الوحد والنب اى افضل من كثير من اهل العالم وينوهم في فاعله  
 للذي يجب الوجود والنب الى فاعله فاهم انهم اعقوبهم ودرجات عقوبهم متفاوتة فاذل كل منهم  
 من ملك الوجود انما سب استعداده وفي ما ادر لا غير فافعالهم والفضل الذي كما سب ايدى  
 احوال ارباب العالم من عظمه عنهم به نوا وكلهم مصيب من وجوه وخصاي من آية ولا تترك الظالمين  
 لانهم المصطفين الذين يملكون الكتب اخذ الظالمين وفي احوالهم الا ان الظالمين لا ينفكوا عن  
 في فعل توهم ايدى الكفاب الذين اصطنعوا من عباد ما ادرهم ظالم لنفسه وضمهم معصاي فيهم سابقا الى

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

أصحاب البقعة الكبرى فلم يجدوا لهم من دونها نصيبا وكان من انصارهم من يهتدي في الدنيا  
ادخلوا في النار الله ولا يدار بجحش النار لهم لم يجدوا لهم نصيبا من غير الله وفي هذا المقام لم يجد  
شاهد والذين انصارهم في جميع المقامات الذين انصارهم في ملوكهم من الكافرين واخرجهم من الدنيا  
كانوا حياها بعد من الله من انصارهم دنوا وآخرة فلهذا في الحق وقول الله عز وجل انما يريد الله ليوفى  
عونه ما وعدني من دنيهم من الجنة كما قال كنت سمعته وبعثته في هذا وفي بيان حالهم شعر  
نسرت غريزي بغير انما قد غريزي دهرى وليرى اني ملوكي لا اظلم ما سعى ادبري وان  
ما دس كاري فلما احبهم الله لا السيف سيف القدر انهم لم يدرهم من هذه الدنيا لا اية اي  
الحق بجانته من الانبياء والى والحق للقدسية لا لم يشركهم على اخرا ليعلم انهم من هذه الدنيا  
الرياحانية الطبيعة او الالهي بكم السيف ويكن اليا هو الساطع ومنه الى الطبيعة في حاله  
لم ارجع الى الله فانا كما انهم من الكمال الكليز وانما حال الى السيف سبب الطبيعة ولم يفر الى الطبيعة  
لان الكمال لا يعين من الخلق الى الخلق وانما الى الطبيعة تانيا انهم لم يظهروا بها وادارها كظهورهم  
فما قبل انهم لم يظهروا بل خلق فيها فكان بنوعا معزلا عن الطبيعة وافضلها بل واقفون في حلالها  
براهم ابتها وان كان الكل لله والله بل هو الله اي وان كان الكبر عبد الله تعالى باعده مدار  
كانت الطبيعة او اهلها بل الكل من حيث هو كل مظهر للاسم الجامع الذي هو الله لكن تفاوتت درجات المقامات  
وعزب اهلها كما تفاوتت درجات الاسماء والصفات في المظهر وغيره وانما تلك مراتب هو كل لان الذات مع  
جميع الصفات انما يظهر في الكل الا في كل واحد وان كانت الذات مع كل واحد من تلك المظاهر والصفات المظهرة  
كأن مظهر الاسم الاظم الا في مظهر الذات مع جميع الصفات ويخرج ليس كذلك واعلم ان الكمال هو  
يتلقى بفضة دوائهم بفضة يتفاوت في مظهرهم الوجود للصفات ثم في وجودهم من اهلها الى الصفات  
المعروف كاتبة الخلق الا انفسهم لا ايمان من مظهرهم في ايمان المظاهر والصفات ويطوف اسرار الموجودات في  
من مراتب عالم اليب والتهادة باسراف في المظهر والصفات في مراتب الكمال فمن مراتبها في اوقضا  
منهم من يخفى بنوعا من الالهي الذي هو في القلب والصفات كالهـ ربه للسلطان ومنهم من يتلقى

[illegible]

[illegible]



[illegible]

[illegible]

انوار من العليين وانه كانوا ظاهرين بالحق الظلانية التي يستترهم كالملازمة هو لام انوار  
فيهم الجارية من باب الابد فهم غير الابد انوار كاشفة لظلالهم من نفوسهم لشهودهم  
به الحق وديهم اي انوار كاشفة ملاية نفوسهم والاشعة لهدى وازم والاطار وزيانها  
لشهودهم وسد للو الابد والادون انفسهم لا لا يحجبوا ما في القلوب المحمدين كل غيها كاشفا  
التي لم تكن اي كاشفا وسد لظلالهم وكتابهم كل غيها كاشفا لاجل وادته والار لظلالهم  
لن عدم الا لشيء بقوله ولا يرا اظلالهم لان اومن اراد ان ينف على اسرارهم فليدرك ان في  
فلك حرج مالم والدار الساكنة والدار النورية احوال السالك الطالب بالشرع الى ذلك الله لا اله الا  
على طاعتك فانكما الذي هو عويزة ذلك التبريل عالم الامواج المنى ففصلت الناس به فيها  
وعبر في الدنيا لئلا يوصلوا الى الائم واخذ الله ان اى الرفق بها يا بها لغيره كتاب الذي  
الحويلة فانه في حلاله وجه الداسة هو ما كلف بغير اسلحة الدين لم يتركه منافع حكمه ففصل  
في كتابه ادر يدر القدر وعنه المقدار وهو من النفوس كالسبح من السبح وهو السبح  
واسطحة اظهر الحق من عويزة لئلا يتبعها من ان كان في الاحتياج والفاصل الكونية طلالا وعويزة  
من الانوار الذي من لاجل انوار من عويزة الامم الوضوح من هذه لاد تعالى وجملة الدائمة اعلى  
من كل الامم ولعل من ان يدر كمال الحق فهم او حال اذ انما لانه المشيئة لغيره من هذه عويزة  
الاصول فيقصد من عويزة لاني للشيء من عويزة هذه وهو من الامم السبح والسبح من السبح كذا  
في لم يدر انوار من انوار كذا في السبح من عويزة السبح في ذلك كذا في السبح من عويزة  
من السبح والسبح من انوار السبح من انوار السبح او يسد عويزة السبح من السبح من السبح  
الاول والسبح من انوار السبح والسبح من السبح والسبح من السبح والسبح من السبح  
او السبح من السبح والسبح من السبح والسبح من السبح والسبح من السبح  
السبح من السبح والسبح من السبح والسبح من السبح والسبح من السبح  
السبح من السبح والسبح من السبح والسبح من السبح والسبح من السبح

علاجها

[illegible]



[illegible]



[illegible]



[illegible]

على اختلافه بل على بانه لا يتطهر من هذه النجاسة بل هو ينجس بها والنجس بالنجس والنجس بالنجس  
عين النجس وان كان اعتبارا من وجهه البهيم واعتبارا من وجهه العالم على اختلافه بل هو ينجس بها  
النجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس  
على العالم كله على النجاسة من حيث النجاسة لكن ليس النجاسة في وجهه البهيم والنجس بالنجس  
بالنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس  
لونه القاب من حيث قلوب النجاسة والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس  
والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس  
النجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس  
النجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس  
عن نفسه بل ان الله تعالى في الآية المذكورة في قوله عليه بانه ينجس بالنجس والنجس بالنجس  
في ما ظهر من حاله بطونه وهو عين ما بين في حاله وهو عين ما بين في حاله وهو عين ما بين  
في حاله وهو عين ما بين في حاله وهو عين ما بين في حاله وهو عين ما بين في حاله وهو عين ما بين  
النجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس  
ان مظهر من مظاهر الكثرة ويسانه لسان من السنة التي ينطق عن نفسه اي يفرغ من نفسه المتعنة المتعنة  
الاحد من حيث جامعها للاول والتمتاته بان الله لا يبرأ من الجمع بين الضدين والتمتتين من وجه  
واحد كالحاج يري في القنوجات فانه لا اول من حيث ان الله لا يبرأ من الجمع بين الضدين والتمتتين من وجه  
والظاهر من حيث ان الله لا يبرأ من الجمع بين الضدين والتمتتين من وجه واحد بل هو عين ما بين في حاله  
بينهما من حيث ان الله لا يبرأ من الجمع بين الضدين والتمتتين من وجه واحد بل هو عين ما بين في حاله  
النجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس والنجس بالنجس  
لونه افرغ يفرغ ان يكون من جهة القول وخبر ان يكون ايضا من كونه هو النجس بالنجس والنجس بالنجس

[illegible]

المتقدمة مثلا انما الظهور الذي في مظاهر هذا الكلام تروية على في هذا المقام فيكون  
 في مقتضى الجواب على التكرار الواقع في الوجود المطلق مع عدم وجوده في كون واحد حقيقة  
 فاقول الواحد اريد في مقتضى هذا القول الواحد الذي هو الواحد بكونه الذي في العالم يمكن الواحد  
 لم يكن حصوله العدد في مراتب الواحد مثل الاثنين والثلاثة والاربعة وغير ذلك في العالم في  
 الاكبر منه من مراتب الاحاد والاضداد والبيان في الاوقات ليس في العالم المتعلق بها لان الاشياء مثلا  
 ليس في العالم واحدات انما هي بالحدة الواحدة في فصلها بالاشياء فادرك هو الواحد المتكرر في حوزة  
 من حوزة وكذلك البواقي في احاد الواحد بكونه العدد مثال لاجساد القنطرة في المسورة الكونية  
 في مقتضى الاعداد مراتب الواحد مثال لظهور الاعيان احكام الاسماء في الحية والاضداد في الباطنة والاذ  
 يد العرف والمطلق وكون الواحد في مقتضى الاشياء في تلك الاوقات في بعض الاعداد في مقتضى ذلك مثال في  
 الاكبر التي في الصفات العرفية في حكم العدد في العالم في مقتضى الاعداد في مقتضى وجوده في مقتضى  
 فقد يعلم ان من حيث الحس وهو موجود في مقتضى الفعل في العدد ذلك في مقتضى الاعداد في مقتضى  
 قام بنفس الاعداد في مقتضى وجوده في مقتضى الاعداد في مقتضى وجوده في مقتضى الاعداد في مقتضى  
 في العقل في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى  
 وبعضها عينة كما ان بعض العدد في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى  
 ينشأ في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى  
 الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى  
 ذلك العدد في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى  
 العالم والاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى  
 والاولى ان كان كونه من مقتضى حقيقة واحدة كاللغة مثلا والاضداد في مقتضى الاعداد في مقتضى  
 اي غير نهاية في مجموع ولا يتلصق بها اسم جميع الاحاد فان الاثنين حقيقة واحدة والثلاثة حقيقة  
 واحدة في العالم بالثلاثة مراتب وفي مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى الاعداد في مقتضى

لا يوجب معناه ومقتضاه ان كان كل مرتبة متعقبة واحدة اي ان اعتباري في كل مرتبة ما به منازعة  
 المعنى في احد غيرهما هو عبارة الاشياء انسان والشيء الذي خلقتا هو مجموع الاحاد فقط بل يضم اليها  
 تميزا عن غيرهما وان كان هذا اسم مجموع من الاحاد التي كل واحد منها فلا بد منها فان الاشياء حقيقة واحدة متما  
 في الحقيقة وهي ايضا كذلك متعقبة واحدة متميزة عن الاخرى التي لا تافان له قوله ما هي مجموع جواب الله  
 في قوله الاسمية او وقت جواب الشرط يجوز حذف الفاء منه عند الكوفيين كقولهم الساعه  
 من نفع السنات الله تعالى وان لم نعتبر الامور الممتدة بعضها عن بعضها فواخذ القدر لا يترك  
 الذي هو مجموع الاحاد ونعتبر بالاسي الاعتبار بين كل واحد منها كما اعتبار المصنف الذي هي بين الترتيب كالانسان  
 والمرتبة يحكم عليهم بل انما هي احسن ان ذلك لا يفيكم في الاثنين والثلاثة والاربعية بانها مجموع من الاحاد جميع  
 انظر عبارة عمان بن محمد عن بعض الاخر وهو المبدأ بقوله وان كانت واحدة فاعين واحدة فمن  
 عين تأتي وهذا الشقيل اعلم ان هذا اليه من ان الإجماع فان كان كل مرتبة من العن حقيقة  
 ان كانت المراتب كلها واحدة فيكون مجموع الاحاد او مجموعها فليس من مرتبة واحدة من تلك المراتب عين  
 فيها التميز كما ساعدية تبرز اسما موصوفة بمواصفات لا توجب في غير ما وجوز ان يكون ما بمعنى الذي اي ان  
 كانت المراتب كلها واحدة يجب جمعها في حقيقة واحدة هي جمع الاحاد فالذي عين واحدة من جز  
 الاثنين والثلاثة وغيره كما عبرنا في كونها عبارة عن جميع الاحاد وهذا انب بقوله فلينضم باخذ  
 وقوله بانها ان لم يكن بها عليها اي ان كان التميز عنها اسم جميع الاحاد فيجمع الاحاد الذي هو كالمجموع  
 المراتب بانها ويجمعها من تناولها ومصلح عليها عند والحمد على اولا حقيقة له تلك المراتب وذلك الحقيقة  
 الجامعة اياها ويحكم بها عليها اي الجامع بين المراتب يحكم عليها بانها عبارة عن الاحكام كما تحكم القوانين بالاعتناء بما  
 تعاطف من الاحاد وقد تميزت عند القوا عشر مرتبة ثبات دعائها التي هي اي حصول هذا النوع  
 و سوان شكل كل مرتبة حقيقة عن مرتبة او لها مرتبة الواصل المسمى بالعدد ثم مرتبة الاثنين  
 التسعة فصار حدة ثم مرتبة العشرة والعشرين والتسعين وهي تسعة اخرى فصار ثمانية عشر ثم مرتبة  
 بالاله على الهيئة بل دخل التركيب وفيه دخلها يرجع الى المراتب التي هي في ما تنفك تبت في ما هو في عند

انما هو انما لا تثبت وتخرج من موصوفات الذات على ما مفيد في مقالة اخرى كما ذكر في الجواب عن السؤال  
 بانما هو انما لا تثبت وتخرج من موصوفات الذات على ما مفيد في مقالة اخرى كما ذكر في الجواب عن السؤال  
 العدد او انهم في خصوصيات متعددة وكذلك نقول في كمالها من حيثها لا بد من تثبت انما لا ينفك  
 مجموع الاحاد مع ما لا يتوحد فيها فاليست مجموع الاحاد فقط ومن غير ما ذكر في الجواب عن السؤال  
 غير من يعلم ان الشيء الذي هو الخلق المسمى وان كان قد خلق في الزمان الذي هو الخلق المسمى في الزمان  
 الخلق المسمى في الزمان وهو عبارة عن ظهور الواحد في ذات متعددة فيظهر من العدد بل هو مقتضى  
 وظهر في العباد اية الحقيقة ليس عبادا وانما في الحقيقة من الواحد من الخلق المسمى في الزمان  
 مجموع الاحاد في ذاته وصورته علم الخلق المسمى في الزمان من حيثها لا ينفك عن كمالها من حيثها لا ينفك  
 وانما هو في الحقيقة ما كان من الخلق المسمى في الزمان الذي هو الخلق المسمى في الزمان  
 من حيثها لا ينفك عن كمالها من حيثها لا ينفك عن كمالها من حيثها لا ينفك عن كمالها من حيثها لا ينفك  
 مثلا ليس هو في ذاته بل هو في الواحد بل لا ينفك عن كمالها من حيثها لا ينفك عن كمالها من حيثها لا ينفك  
 يظهر بصور الباطن ثم بصور المكونات فيظهر الحجة بها باعتبار مقتضاها وانما هو في الزمان  
 الا هو كل ذلك من واحدة لا بل هو العن الواحد وهو العن الواحد في كل ذلك الوجود الخلق المسمى في الزمان  
 الذين الواحد لا ينفك عن كمالها من حيثها لا ينفك عن كمالها من حيثها لا ينفك عن كمالها من حيثها لا ينفك  
 الظاهر في مراتب متعددة واما العن الواحد الذي هو الوجود المطلق هو المصوب الكثرة باعتبار المظاهر  
 لمكة كما ان المصوب من المظاهر سوية سرسا لا هو تارة فبه ثم يلا في خلقه ظاهر في سوية لا كما في المظاهر  
 ما ذكر في ابراهيم انما هو المصوب في المظاهر سوية سرسا لا هو تارة فبه ثم يلا في خلقه ظاهر في سوية لا كما في المظاهر  
 فاست مع الخلق وحدة لانها في الانية واكنة في الكثرة فقط فاست مع الخلق وحدة وانما في المظاهر  
 في الكثرة في الانية والوحدة سرسا لا هو تارة فبه ثم يلا في خلقه ظاهر في سوية لا كما في المظاهر  
 ما ذكر في ابراهيم انما هو المصوب في المظاهر سوية سرسا لا هو تارة فبه ثم يلا في خلقه ظاهر في سوية لا كما في المظاهر  
 فاست مع الخلق وحدة لانها في الانية واكنة في الكثرة فقط فاست مع الخلق وحدة وانما في المظاهر  
 في الكثرة في الانية والوحدة سرسا لا هو تارة فبه ثم يلا في خلقه ظاهر في سوية لا كما في المظاهر

في الجواب عن السؤال  
 في الجواب عن السؤال



[illegible]



قانون

[illegible]

لكن لا انب وعلما ان غير مسي الله اما بحالي او بظاهرا واسما فان كان من المجالي فلا بد ان  
 بينا التفاضل في مراتب العلو وان كان من الاسماء فله ذلك الكمال الدالة لا سيما على الرب او كونه  
 بمن المستر واليه الهنا لا بقوله لانها من مظهر تنفذه ايجال تلك الصورة عن تلك الذات فظهرت  
 فلهذا علم ان هذا الكلام انما هو باعتبار الاسم عن المسي ولما باعتبار انديع فغير ذلك الكمال  
 المستوعب بل يجب منه ومع التفاضل في الاسماء كما يقع في المظهر فالذي يستسي الله هو الذي لا يمتنع  
 ولا يقال في هو ولا في غير ما في العلو الذي لمسي الله هو العلو الذي لمسي الله الرب في اي المظهر وان  
 كان لا يقال ان تلك الصورة هو مسي الله ولا يقال ايضا انما يعرفه من الاسماء والالهة على ذاته  
 وهذا سار ابوالاسم ان في اي في كتاب المسي بجمع العلقين وذكر في فوجاته الذي له على  
 يري جلال من اهل البتة وهو من كبر القوم الى هذا بقوله ان كل اسم الذي في جميع الاسماء والالهة ونعتها  
 وذلك هالك ان كل اسم يدل على الذات وعلى المعنى الذي يستولده اي وضع الاسم ويظهر في ذلك كما  
 في حيف دلالة على الذات لمسي الله في وقت حيث دلالة على المعنى الذي يفرضه منه بمنزلة غيره كانه  
 وللهالة والمصور له غير ذلك فالاسم عين المسي من حيث الذات والاسم غير المسي من حيث ما يقتضيه  
 من المعنى الذي يستولده مظهر ما من اراد انما فهمت ان العلي ما ذكرناه اي الذي له العلو بل انه هو الذي  
 لا يكون علو بحسب الكمال ولا بحسب الكمال بل بذاته فلهذا ان علو ليس هو الكمال ولا علو الكمال  
 فان علو الكمال يتصور كونه الاسماء والاسماء والاسماء والاسماء والاسماء والاسماء والاسماء والاسماء  
 في هاتيك ذلك المنصب كاسلوار العادل والوزير العاقل والعاقل الغير المظهر او لم تكن ككبر ما ذكرنا و  
 بالصفات ليس كذلك لان العلي هو الكمال الذي عليه حيدر والطاعة كانه زال السلطان والوزير هو  
 والعاقل من صفاتهم لان العلي هو الحقيقة الالهة والهم والعاقل الصفات الهية لا بد ول ذلك العاقل  
 بالعلم الذي الذي هو اهل من جهة من الكل وهذا بسبب على ان العلو هو الله ام اعلاها لا انما في الصفات  
 لم لم يسميتم الكافي والحق على جميع الاقسام جميعا وتفصيلا ولله تسمية الكمال بحسب ما في الكمال العلي بالجو  
 اصناف في بعض الصور تحت ملاحظة من العلو بالمنصب ككبره طاهر المظهر والوزير اهل العاقل على

هم اعلم الناس واعلمهم قالوا ان الله قد بعث في كل امة رسولا من انفسهم وان كان حالنا  
قوله فيها آياتي بالبينات فيكم النج ما من علم يتبدد قالوا عرفت انك تعلم ان الله تعالى قد بعث في كل امة  
الاعمال على علمه ان كانت حكم القبيحة وليس على علمه في نفسه وزاد في قوله تعالى وفي من عندنا باب الضعيف  
ارفعه ويظهر وجهه واعلم ان الله تعالى قد بعث في كل امة رسولا من انفسهم وان كان حالنا  
رباني الله ربنا والاهم من حكمه متجسدة في كل امة اجمعية منهم اجمع منهم من انهم ومنهم من  
كوب لهم فاعده اليها انما يحسن من اقرضه العشق ومن اقرضه الخيبة ومن اقرضه الجاد ومنه  
كما كانت كرامة محققا فاعبت ان اخرج من الدنيا وانما يحصل انجيل في الوردية من حرفة الورد  
اطلق في التمام من حلالها في الملازمة المحقة والموت وبزود الانا في وليه من الكل المحبوس  
ايضا ايده من حافيه في امرهم كالجاذبة قبل السار والودع ما كانا كالجاذبة من فليخف  
بها في المقصد لا سيما ويدخلون في حكم المهيود وما كانا ابراهيم عم اولاد ونحوه له لغيره من  
الاشياء اسارة في المنظار الكوسر كلهم واول من خلق الله عليه صفات النبوة الحقيقية من اولاد  
آدم عدم على القادريه والبقا به كما ورد في الخبر الصحيح ان اول من كسى يوم القيامة ابراهيم  
الآخرة طابعا للاداء ويحصل الجبلة له يوم للار وكان بعد منة النبوة والتقدير من حرفة النبي  
وتحلي الذات الالهية في صور الظاهر وبما للنبوة اورد هذه الحجة عقدها وقرن بينها وبين حجة  
لكونه منزه للعشق والذلة ومن شدة المحبة جعل يطلب في مظاهر الكبر للظهور النبوية في شدة  
علمه المحبة والجهان قال لي لم يعد في الدنيا الاوتن من القوم الضالين اي الضالين في حال الحق  
وعند كمال الجاهل في عنده نفسه وتجلي له الحق فيبقى بالحق في مقام الجمع والفرق وادرك في هذا  
سم انك لا تروى واح وارب الاحبة ولا تلاح فقال ابو جعفر من وجهي الذي يقطع السنوات وما  
تجعله الوحي في علمها وميزان ذنوبها حينها فاما عن الامثال والصفات والذات واول الله  
وصفاته وذات وما اتاها من المنسحقين المنسحقين للفرح لوجوه ان الذات الالهية في جميع الكواكب  
بالكشف والبيان انما هي في العباد خليل الله وحده جميع ما اتاها من الذات الالهية قال في

[illegible]

[illegible]

وجوده المسمى بصفاته وكلها على أي وكلها ثابت في ذاتها لا يتغير بها ولا يحددها  
كأنها في ذاتها وإن الله تعالى أعلم على ما يرى وعلم آدم الأسماء كلها أي أعطاه الأسرار والصفات الملائكة  
لأنه سببه سبحانه عز وجل وهو في الحقيقة لا يتغير ولا يحددها ولا يحددها ولا يحددها  
موجود في أي الصفات الملائكة كلهم في الحقيقة كما أن الصفات الملائكة هي ثابتة في ذاتها لا يتغير بها ولا يحددها  
عليها على كل يوم هو في شأن وقوله في الحقيقة والسان أي الحقيقة أن صفات الملائكة هي ثابتة في ذاتها لا يتغير بها ولا يحددها  
قوله هو واحد واحد ويكون عايد إلى صفات الملائكة المذكورة في قوله لا يحددها في الحقيقة بغير صفات الملائكة  
في قوله صفات الملائكة أي يبرز وتفسيره في أن كما هي صفات الملائكة أي الصفات بغير صفات الملائكة  
بغير الله في صفات الملائكة عوالم الله من كل صفة ومحمود وإلى به يرجع الأمر كله فمما دامت وجودها  
الوجود في أي ما علم أي قال الله تعالى الملائكة رب العالمين ومن من عباده الملائكة ولا شك أن الملائكة  
لجميع الصفات التي هي ثابتة في ذاتها لا يتغير بها ولا يحددها ولا يحددها ولا يحددها ولا يحددها  
على صفات الملائكة أي كل صفات الملائكة هي ثابتة في ذاتها لا يتغير بها ولا يحددها ولا يحددها ولا يحددها  
بغير الله في صفات الملائكة أي كل صفات الملائكة هي ثابتة في ذاتها لا يتغير بها ولا يحددها ولا يحددها ولا يحددها  
في مقام الحقيقة وأي شيء في مقام الفصل ولما كان في الحقيقة ما يستحق صفات الملائكة لا وجود له ولا  
هو في الحقيقة أي علم الحكم وأكد بالكل وقال وإلى به يرجع الأمر كله أي سوا كان محمود أو مذموم أو  
بسان ما في أي يرد خبره وكونه مذموم أو مباح بالانسيب إلى بعض الملائكة أي أن الشهادة حسب  
أهل الحق الملائكة السارية في الوجود محمود أو مذموم وهو العنة مذمومة ومن حق أنها  
بما النوع هو صفة الله التي في النوع من الصفات الملائكة أيضا محمود أو مذموم وقوله في غير موضع  
مذمومة كونهما سببا لا يتصل الفصل هو صفة الله تعالى إلى الملائكة وهذا جميع صفات الملائكة  
من الملائكة من حيث الكمال ولا شك أن الملائكة وأما ما أتوا به من الصفات الملائكة  
أهل الكفر يشاهدون أن الملائكة نفس كذا كذا أعلم أنه ما غلغل في سببها كان محمود أو مذموم  
لأنه لا يتصل هو الذي يغفل في الشيء وبطل في جوده قال أهل الملائكة وهو في غير الملائكة

[illegible]



من العيون والاربع من النعمان وهو مالم الوهية الاحدية التي يستلزمها الذب بكونه  
في الغالب الما في رتبة حصة الاسماء والاسباب بالعبارة اعلمنا ان السلطان سلطانا بالذنب  
الذنبية والذنبية فانها في اهل المدينة فيمن هذه الذنب اليه من كل طهر الذنب للواحد الظن  
ان الامداد وهي كنه نصف الاثني وثلاث المئتين والاربعة والستون والواحد  
لن وهو الراتب العاشر ولو قطعنا النظر عن هذه المراتب لم يلحق الواحد تلك الذنب ولم يحصل له  
تلك القوت وهذه النسبة احدتها اعلمنا ان في هذه الصفات انما ظهرت بايماننا ان لو لم يكن  
انما تظهر في القوت والارزاق والقدار ولا السبح والصبر وغير ذلك من الاسماء والصفات الاضافية  
ويستلزم ان لا يحدث للمساوي والعباد لا يجوزون ويوجدون بها يحصل الحق والعبادة اياها  
تظهر تلك الصفات ثم جعلها في الوهية الحادية والارادية الما في رتبة هذه الطائفة رتبة الحق  
وبالمالو العبد المصود كما يقول المفسرون من ان الاله بمعنى الما هو وهو المصود كما ان  
بمعنى الكسب والمعنى نحن الظهور بعبودتنا ومصوديته وبعيننا الهية ان لو لم يوجد موجود  
قطعة ما ان يظهر ان لا اله الا الله العلة الغائبة من الجاهلنا ظهور الهية كما تظن به كنه كنه  
معبودا لميت فالعمل السر على معناه الحقيقي بل على معناه المجازي وهذا السر لبيان اهل الصبح  
وهو نوع من السبح لما فيه من الرعدة الغير الالائية للمادة بين بين يدي الرحمن ونظيره  
كما يقول لسان الرعية والمريد والياد ان السلطان بوجوده من سلطانا وما راد في رتبة  
على صال النسخ بنحو الاستاذ استاذ وفيه لقول شمس الاجابر في نقله  
كما تفت عافكم من سرائر فيعلم بالقلب المعنى ما لكم كما تظن اني انيس بن عامر فلا توفى حق  
نعم والحق متروك نفسه فقد عرفته وهو اعلم الخلق باشيء اي رايه في الحق فوجد ان الله  
حده ترف النعمان نقل هذه المعية التي هي الذنب على تنقي النسب كما قال في نفسه  
ومنه من اي اوقف معرفة الرب على معرفة النفس التي هي المريد فان الرب من حيث هو  
تخفيه المريد بسره محوي الذي صم اعرف للقلب بالله فاذ تصور للكماروا واحدا وان الله يعرف

الله من غير تارة أو ايام او اوقات او غير ذلك من هذه الاشياء والى الله يرجع الامر كله  
ابو علي و نافع اي الامام الغفر له ابو علي ومن تابعه ما رايه او عاينه الله يعرفه من غير نظر الى السامع  
وانهم يستدلون من القول على ذلك وهو على مرتبة من الاستدلال بالبرهان على القول وهو الاستدلال  
يرجع الى ان الوجود الممكن او الموجود الممكن لا يحتاج الى علم موجوده غير ممكن وهو الحق  
الواجب وجوده لذاته وهذا ايضا استدلال من الاشياء التي لا يعلم فلا يعلم ذلك من غير العلم  
او لعدم العلم ان تعلم السبب بدون المتسبب فهو يعرف ان استغنى عنه كناية عن ان يعرف ان الله اعرف  
المال في قول الله تعالى اي او اعرف الظاهر في الغلظة والذات من الحق في نفس الوجود ممكن ان  
يه في اذا تقديرت ان لا تهاجرت في ما يذاتها لا اجبه الاستدلال بل يوجد ان الامر على ما هو عليه  
على سبيل المثال في ثم تكنت من البنية لغيره ايضا يوجد بهما كذا كذا في بيان في بيان الجود  
اول الكتاب اما المعبر بانها آله من حيث اسرارها وصفت فلا يمكن حتى تفر الى ان يتم فيه ندا بالعبودية  
على الصورة وبالمعنى على ما هو في العالم هو الذي لا يعلم الاله من حيث انه لا يركب على ما هو عليه  
ما لا يخلو وهو الذي لا يعلم بعد هذا في ما لا يعلم بطريق الكف ان الحق نفسه كذا في ان يعلم  
وعلى الوجه هذا كذا في مقام الجمع اي بعد معرفه الاله بالالوهية في ذات الذات القدسية الذاتية  
الالهية والالهية والوجه اليه في جميعها تاما فينتج عن بعض تلك في كذا ان يتلوه الدليل على ما  
يجليه الذاتي لا فائدة عما تابا في بعض الاقدس وهو الدليل على الوحدانية بالاسما في والحق  
لحقا ايضا لا تفرق المسيح بالعالم وهذا المعنى قاله رسول الله صم حين سئل عن عرف الله قال الله  
عرفت الاشياء فان السؤال كان عن الذات الالهية اي لم عرف ذات الحق في الاشياء في قوله  
المنتهى من العلم بالذات الالهية لانه لا يعلم العلم والمعرفة بالذات وايضا المحبوب من هذه المعنى  
ومن لم انخدع في بعض قبل طولا لم اعرفه الهوي ونولا الهوي في بعض فآلم وسرف النج في  
انه قد خذ الباطن في هذا الفصل كون ابن ابيهم عم طالبا للعلم في لاهوته بالظاهر كذا في  
عرف اولاد الله من باخلقه ثم عبد عليه ان تعرفه الى الله تعالى الله تعالى الله في العالم لاهوته

في صور عيانهم الثابتة التي يتغير وجودها بتغير أي وبطبيعة الكيفية التي لا وجود لها في العالم  
 لا يتغير الوجود في الحقيقة الظاهر عما يابصر الإعيان الثابتة التي يتغير وجود تلك الإعيان في  
 بل هو يتغير في الحقيقة الوجودية في العالم من جهة الوجود عين الحق الظاهرة في الإعيان لا في الوجود  
 يتغير ويتغير في الحق الذي عليه البناء للفاعل بحسب صفاته في الإعيان وأحوالها أي وبطبيعة الكيفية  
 أن الحق هو الذي ظهر في صورة العالم ويتغير بحسب أنواع الإعيان ويتصور بصورة هذه  
 وأحوالها فلهذا واقع على هذه الشهود هو الوجود الحق للشيء وهذا هو العلم ثم ما  
 أن الذي هو الكشف والشهود بعد العلم بالحق وإنه بانه لا يجب استنباط صفاته أو إدراكها  
 أدنى لها وله صفات بغير أعيان ثابتة تكون محل سلطانها ويجلي ظهورها فما  
 تعلم أن الحق في مراتب هذه الصور هو الحق ولا يحصل لها الكيفية والمرتبة الإلهية التهور أصلا  
 ثم يأتي الكشف الآخر فيظهر كصورة فاجده أي في الحق فيظهر بعضا لبعض في حق معرفته  
 ويتغير بعضا عن بعض هذا الكشف هو كنهه تمام الفرق بين جميع الأشياء باعتبار أنه  
 جميعها مع الفرق وهو ظهور الإعيان في مراتب هذه وبهذا الاعتبار يكون المشهود هو الحق  
 والحق في ذاته لا شيء وغيره الذي كفي عنه يتبين صم بالظاهر وإن كان وجوده مرق يظهر  
 فيما السام وعلم هذا التهور يظهر بعضا لبعض في حق علم الحق في حق المعارف من الإعيان  
 في تلك الحق في حكم المناسبة ويظهر التناكح بحسب علم المناسبة وما وقع من التناكح والتعارف  
 في عالم الأرواح كاتبة عليه يتبين صم بقوله الأرواح جنود مجتدة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر  
 منها اختلف ظهر في جملة ذلك التعارف والتناكح الواقعي في العزة العلمية وإنما هو يظهر بعضا  
 لبعض في الحق في عرف بعضنا بعضا لأن الإعيان حال بقائها في الحق من وجودها العيني  
 أو البصري غير متغير بعضها عن بعض من ذلك كلها تحت قوه الإلهية الدائمة كالآثار والصفات إذ  
 لا وجود لشيء فيها خلاصا كان أو مضافا أو منفردا أو غير ذلك كما قال نعم كان الله والآن  
 معه لم يتغير على تلك المرتبة واعتبرت في مقام وجودها حال بقائها في علوكم كالكلمة بل هي متنا

بعضها من نفس او غير عينه وعلو الى ان لا ينزل الا مقام قبله فبقدر كل شيء من حيث ثم يتصل كل  
مما الوجه بياته فيه ثم يظهر في مقام الجلال معقودا كالمصور ثم يظهر في الخلق فان جسد في نصيبك  
كما يشهد عليه يد يد على الامر في كنه خلقه على صورته وانه لم يجد في نصيبك على ما هي عليه لا  
الاطلاع على المعانيق الالهية واما لما وكل به من المخلوقين والامارة السليبي ايضا لما هو في المقام  
لا الوجود في ذات يد في الحق وقعت هذه المعرفة باننا واما من جهة الحق التي وقعت فيها  
هذه المعرفة بالاعتماد اننا ان كنا من الخلق التي في عين يربها ان في مرة ذات الحق وحضرة  
عليه وقت ذلك الله قد لا اي صورة بعضنا الى اي عطار اريدنا ذلك الحق فان حكم المناسبة  
الرافقة بيننا واما من جهة تلك الحق والتعارف والواقع بين الامعاء بسبب الغرائبي اننا في هذه  
العصية والاهوار التي تظهر فيها العن الالهية في الرحمن وهو لها في هذه الصورة الالهية كما قال  
والطهائفة عودا الى هذه واما ان لا يعرفها لم يقع وبما كان الاول حال اهل الكمال المحجوب من المضيض ضم  
الذين لا يحكم حلال الحق عن حاله كالبحر من بل خلق من الحق والجماد عز جلاله كالبحر من نا خلقه  
وهم المرحون بالقوة المطلقة والاني حال المحجوب من المطرود من الذي لا ياربهم قال عود  
بالله ان اكون من الخلق بلين وبالكثير من معاليكم علينا الاناء اي الكشف الاول يعطي ان الموجد هو  
الاغنى وهو الظاهرة من الاعيان والحق في العدم والكشف الذي يعطي ان الموجد هو الخلق انما  
يؤمارة وجود الحق والحق في غيبه والكشف الجامع بينهما معا وهو مقام الكمال المحجوب وهو وجود  
في عين الخلق والخلق في عين الحق جميعا من جهة اعتبار باحداهما الآخر يعطي ان ما يحكم الحق عننا  
بحكم من الامور الالهي انما ذلك لكم لا بل نحن حكم علينا باو لكن قد اذبح عن فعل ما يحكم  
الخلق انما يكاد انما ذكره حال لا بل اجماعنا حكم علينا باستعدادنا فان كل حين من الاعيان يخلق من الحق  
بما ان استعدادها اب وجودها وهم عليها بحسب قائلها هي الملائكة على الحق ان يحكم عليها بمقتضاه ان  
اي وعمل الحق من ذلك قال الله في قوله للجنة الباقية بعضي على المحجوب من الذين لم تكشف لهم حقيقة

على ما هو عليه اذا قالوا انهم فعلت باكلها وكذا عملوا بالكلية انهم فعلوا بالكلية  
 اي من شدة الامر بهم اليقظة او من اصل الامر وحقيقته انما هو الذي ياتون به الشيء وهو اصل المقوم  
 اياه وهو الذي يكتشفه اعمرون من انما اي والى انفسه وان الحق ما فعلهم ما ادعهم الى حال الجبابة  
 فعل وان ذلك منهم اي من ايمانهم لا غير بما فعلهم لانفسهم كما قال تعالى وما علمهم الله ولكن كانوا  
 ولهذا انما قالوا انهم فعلوا بغيره كبرهم من قولهم انك فعلت بالحق يا ابراهيم فتوبه عدم حجة في ضد  
 العلم بانهم انما انفسهم اذ انهم استعملوا بنواخذة علمهم بمقام عبوديتهم وضلاله  
 جابلهم وانما شبه لانفسه الكذب كما جاز في الحديث لان الفعل صادر من ذلك العلم فظاهر ان ظهور من  
 انفسه وانما ماسور وبما تلوهم كما قالوا علمهم بغير علمهم بالظاهر والله تعالى العزير فانه ما علمهم الا  
 ما علمهم عليه فتدبر فيهم اي بتطهيره الجبرين وبني الحجة لله تعالى بالحق اي بتطهيره بالحق لله تعالى  
 علمهم فانهم ما قابله قوله في قوله تعالى الله حكيم اجمعين قلنا لو شاء لوجف امتناع الامتناع فما شاء الا  
 ما علمهم عليه ولكن من الحكمة في الشيء ونقيضه في حكمه بل انما اعتل في الحكمة المعقولة وقع في ذلك  
 هو الذي كان عليه الممكن في حال نبوته وانما انور السوا اليقظة على سر القدر في الجواب والسؤال انما  
 الحكيم علينا انما شاء وبما يتحقق اقامه الوجود على حسب مقتضى الاحكام فما قابله قوله ولو شاء لكان  
 احصين وجوابه ان لو شاء لكان الامتناع الشيء لا يقع غرة وما كانت الاعراض متفانية الاستعداد بعضها قابله  
 للهداية وبعضها غير قابله لما امتنع حصول الهداية من الجميع وبما قوله في قوله تعالى حكيم اجمعين اي علم  
 العلم ما امتنع حصول الهداية للجميع فما تعلقت المشية بالامام هو الامر عليه فعدم المشية مع عدم اعطاء  
 ايمانهم هو ما يتحقق ذلك لان المشية والامارة فينبغي انما كان العلم اذ المشية تطلب المشاء والامارة المراد  
 وبما لا بد وان كما ما علمون العلم في العلم بالاسماء والصفات من وجه تابع العلوم من حيث كونه نسبة  
 ذاتية بالنسبة كماله من قربته ونقيضه في المقدم وهو ما يوجب الى الاحجب تعدد الفصول لا غير فلا يتصور في  
 انما اجابته الامعان والعين ما علم لا يقتضي دانها ولا يقتضي الذات شيئا ونقيضه وان كان المقدم حكيم  
 ان الممكن في الشيء ونقيضه لان اذ لا إمكان مقتضى لتساوي الطرفين في الوجه والعدم لكن انما

ولا يفتقر من شأنه غير ما في الحديث، روي في صورة جارية نسيه المذنبات أي الصورة التي  
يقتضي في استباح المأكله من صور الصور المأكله لا الفكر للشيطان أن يفتقر من صور صور  
عنه من خلقه حق الذي أن تعظمه لثان النقص وعصمه من خلقه حق الذي أن تعظمه  
لهذه الصورة يأخذ عنده من غير ما عساه أو يفتقر من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه  
الأمكان على حسب ما يكون منه أي من صورته اللفظ الدال عليه من صور أو لا يكون  
وكونه من غير ما يكون من صورته، بالذي الذي ما يحكم به من كلامه والشيء أو يفتقر من صور  
يأخذ منه في صور الأجزاء لا نفس ولا يتميز في معاني تلك الأقسام الواقعة من صورها على ما في  
بما في ذلك الشيء هو الذي يدخله الشيء من فيج أي ذلك الشيء وليس كما كان في المثال فكيف  
لا يفتقر من صورته أو يفتقر من صورته أي اعتد، بهذا القدر وعلمه إبراهيم الدليل وثق به على أي  
ما عساه من صورته أي في رايه، ولا كان للشيء با هذا الزمان أي الشيء وعساه من صورته  
فعل إبراهيم من صورته، وانفرد ما قال له من قوله أن إبراهيم قد صدق الرواية أي صدق  
ما رايته وما عبرت إلى ما في أرذناه من الأدب لما يعطيه مقام النبوة أي على الله الأدب فيما  
إبراهيم لما يقضيه مقام النبوة من الأدب ينزله الله تعالى قوله تعالى في وقال الحق في شخصه  
به الدليل العقلي أن نعت تلك الصورة بالحق المشروع أما في حواله الذي أو كان الذي  
نه أو ما عساه من صورته أو ما عساه أي يفتقر من صورته المشروع في الذي أو كان الذي  
فيه معناه أن الحق النجلى لما في صورة مثالبه أو حسبه يرد لها الدليل العقلي أي العقلي المعنى  
للعقلي المعنى المشوب بالهم ولا كان الواجب رد كل ما جاز به الشرع مما وجب التنبه  
ذلك كما أنقصنا أن يتحسبه رد قبل النظر وليس كذلك يجب أن تعرف حق الرأى ونزرك  
الصورة التي يجب القسا في الصورة الكماله التي جازها الشرع وهو المراد بالحق المشروع  
في الشرع كما ذكر في الحديث أن الحق تعالى يوم القيمة بصورة القسا فيكون ثم يفتقر من صورته

والخطبة فيقول فيسجد وقد ذكر في ذلك الصغير والتنزيل انما ان يكون في حق حال الذي اي حرفه ومفاده  
او في حق حال الذي وترثه وفي حقها باعتبارها من احوالها من غير ما وضعت في حق حال الذي انما هو  
الذي يدعى في الراجح في ذلك ما روي عن الامام من افضل من غيره كقولهم لا يبعد ولبنة القدر وكذا كان  
الامامة افضل من البعوض كما لا يمكن المتكررة والاراضي المقدسة او في حق الجميع كقوله يا رب اني  
مؤتمن في كل شيء اذا كان في الدنيا لم يزل في عاقله وبغير ما نصب احواله واخري ينو بها في حق الله  
واحواله وقد جمع بينهما في نفسه ونفسه للرب في ما ذكره في الدليل القاطع بان كان التجلي في الصورة  
اسيرة كصورة الشمس او غيرها من صور الانوار كالقوة لا يصر في الخضر وغير ذلك ابتغيا لها في ما رايها  
كما في الخبر في الآخرة سواء اي كما تجلي الله في الآخرة فان ذلك التجلي ايضا يكون على صور لا يتجدد  
التجلي في ذلك لا يكون واعلم ان الرد والافكار التي تقع في الجليات الالهية لان للنفوس ان تجلي في السجدة  
تفقد في العصور لانها من جهة صفة الحق عاقله شالحة التثنية والقصان ونكره كل ما هو غير محرم كقولهم  
والنفس المنطقية في قولها لان من شأنهم ادراك الحق في مقام التثنية والصورة الحسية وان تجلي ايضا  
الشئ في يقول القلب والصورة المحركة لانها مبينة من حيث تعاقب الاجسام وصرفه باعتبار تجليها  
وتكره العقول المتحركة لعدم اعتبارها بالانوار بل بكون تلك الصفات ايضا بالاصالة وفي هذا التجلي قد تجلي  
نصه بما لا يدرك كالسمع والبصر والادراك وغيرها وقد تجلي به صور فاعلم من صور الانوار ان كماله في كل حال  
والفكر كما اجبر الحق عن نفسه بتدبيره فلم يقدري وان استطعت فلم تطعني في قوله في الذي  
اعلمه فراضا فاضاعه لم يواضعا ذلك في قوله العارفون فظاهر الحق وتكره للوحدون المحجوبون  
لا تعفاهم بان الحق ما تنزل عن مقامه الكمال في عقل كل هم ما يليق بحاله ويناسبه من الجليات الالهية  
وانكر ما لم يكن ببطيئة شاذة والانسان الكامل هو الذي يصل المحجوبين مع تجليهم ويبرك فيها وان كانت  
العبادة الضيقة عاجزة عن ادراك الجليات الالهية في كل موطن وقام والنفس لا يسهل طاعتها غير  
تساردها او يجب اسناد الصور الكريمة اليه او رد ما يوجب القصور عنه مع انه هو الخالق والخالق  
وهو المخلوق كل جهة فالواحد الذي في كل موطن من الصور ما تجلي وما تظاهر بما ذكرنا من الحق محلي

صورتهم فلو لم تدرهم وصلاؤهم من غير معرفتهم بما اورد في الحاشية فبقية الآثار النفسية ودراسة النفس  
مصور بحسب مراتبهم ومقاماتهم وطاهر ساطع نور والظلمة مراتبها ما غرط الظلمة والسر في ساطعها هو  
تأثيرها في كونها في عالم الماهيات النسبة التي من كثرة الاغشية في حجبها ما هو جليها هو  
فهي ساطعها عند العقل والعلوم والمعارف والحيوة التي تدركها القلب الغلظن اياه انزوي بالسر في الحاشية  
انما هي اربعة اقسام منها ما هو حجب في العقل وظاهر عند القلب وهذا اقسامها من غير معرفتها في حاشية  
المتصورات وبعدها من غير معرفتها في العقل والظلمة والظلمة اقسامها من غير معرفتها في حاشية  
اي ان الحاشية وبعدها من غير معرفتها في العقل والظلمة والظلمة اقسامها من غير معرفتها في حاشية  
انظروا في ساطعها في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية  
صادق او يكون عالم اي يكون من الصور المرسومة في الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية  
وكذلك ما في الحاشية سافر اي ليس حكم الحاشية في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية  
فيها عايد ما في الباب ان الحكماء غشفت باختلاف المواطن وبعدها من غير معرفتها في حاشية  
بسبب ظهور الحق في الحاشية سافر اي ظاهرا في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية  
اللام يعني في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية  
سافر ويصل الى الجاهل كما سافر اذا تجلى للعيون ترده عقولهم من حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية  
الحق في صورة متباينة اوحده ترده العقول المحجبة بواسطة الحجاب اما من جهة الحق من جهة  
مغلقة فواجب عليها اذ المارة المدعوة والمواظبة على الشيء والعقولة وان كانت من جهة الحق من  
الشيء انسه في عين التمييز بالوجدان هو لا يشعر والحق تعالى منزه عن الشبهة والشبهة في حاشية  
وهو وصوبها في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية  
اي انما الحق عند كل الكسوف والشبهة في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية  
يسبق ضلالا والحق ايضا لجمعهم من مفاهيم التزوير والنسبة والتمويه والواضحة اي والواضحة في حاشية  
تفاهد تلك انما في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية الظلمة في حاشية



تعالى في هذه اللغة ويصح بوضعها في اللغة لانها لغة الانبياء الذين هم من جنس البقير فيقول  
يقول في المنقول ان الله تعالى لما قبل الجاني الثانية بالاجنة يقول ان يري في هذا المقام  
ان هو المقام القلبي لان كماله في عالم المثال وهذا العالم لا يدرك بالابصار من غير ان  
جملتها وما يجد كل احد في خياله من المقامات الصادقة فما هي بقدر صفاء قلبه وظهره لا  
تجابه لوانه الغيب وما هو ما تدركه الف الف مرة في الدنيا من ما يقابل العارف ما احب بها  
بما يقابل يغلب العارف ما ان قلب صريح من اصحاب الاختلاف للحمية والنفوس والطبيعية ما تباها  
في الامور والكمالات الانسانية وقل صاحب النفس الامارة والموازية اضيق شي في الوجود له  
لا اوله ارجس لا خفايه وظهره القربى صفاته وهذا وسع اليه في عالم الاحسام اي ج  
قلبه لانه ما يجبر الامور في قلبه لا وسع منية القلب اذ كان في غاية كماله لذلك قال بل قولوا  
والانسان موجود ومن هو المارويج والاجسام بقدر انما وجوده مع البقير الموجودة له  
وهو الحق الخالق بغير التواتر والارض اي الجوهر الاول الذي وجد به السموات والارض في زمانه  
منذ ويا قلب العارف ما احسن ذلك في علمه وذلك لان القلب تعالى ما سمع الواسع والعليم  
بكل شيء في جميع السموات كلها واما كونه لا يحس بها فذلك الاستغناء القلب عنها فيدحها ويغافلها  
لغاية ما في الحق ولا يشا في الوجود المطلق عند نظرك هذا العارف ولا يتوهم ان علمه بالامسا  
انما هو لغاية القلب فان القلب بالوجود والفهم يجب ذلك في الواسع العليم وايضا هذه السعة  
انما هي لقلب عال في الحق وفيه به مرة اخرى فلا يلزم عليه التنازع قوله فانه قد ثبت  
ان القلب وسع الحق في ذلك ما انصف بالي علمه انما ان يروي دليل على ما قال وقال لا يروي  
لان الحق لا يتجلى في هذه جميع اسمائه وصفاته القلب الكامل يتجلى لرب كل ان باسم من الاسماء  
وهو من الصفات وكل من ذلك بعد القلب الى تجلي آخر فليبه القلب ما مستعدة ذلك من الحق  
من يروي ابداه قوله وقد قال ذلك ابو يزيد اشارة الى جواب ما كتب يحيى بن معاذ الى ان يروي الى  
لي يروي ما سكت من كماله في من محجود اجابة ابو يزيد في حديثه من يقول ذلك في يروي هل

على من يدعي العلم بالواقع هو الذي ينبغي ان ينسب ذات الشيء فقط ولا يهاذل، ليست يحصل العلم بالواقع  
الذي ادان قال لم يحصل من الميت بمقتضى للاعتقاد، وبين الصلابة قضية المضلل كما لا يتوهم  
ان قال لم يحصل من الطب كجسم العنق وعين الانسان اسنانا لها ارجل احياء صفة الاسماك  
ومظاهرها العلم برعن الاسماك والصفات القائمة بالذات القديمة بل هي عين الغاشية من حجب  
فهي بآية ان لا يورث الا يتصل للجسم ولا يهاذل كما يتطرق الغناء والندم اليها وهذا غاية الجهل  
من هذه الضائق والله اعلم بالأسرار والحقائق وفي قوله وكن عين المتكلم الى آخره اشار  
كون العار حجباً عما جازع من ادراك حقيقة الشيء على ما هو عليه في نفسه وليس حجباً يكون المالك  
قائلاً للشيء ونفسه لا الحكم الاعني على من حضر محلة وهو ساكن هذا اما ان يداء وليس من يد فانه قد  
كان بحسب الامكان محجباً لكنه في انفسهم اهل احد صاف وسماع الشهود يعلم هو الحق في  
هذهكم ابياتكم وما كل من هو العاني في الله عين بعينه لا ادراك الامر في نفسه على اخص عليه فهم  
العالم ولما مل هذا الجواب اخرج للسؤال وتفرقة ليس اريد من المحلة هذا الايمان بان اهل كما ينبغي  
الى الذهن ليس السؤال بل اعطاء لواء دليلكم حقيقة الامر بالكشف وفيه الجواب قد عرفت ان  
لذكر كذا الامر على ما هو عليه فتعلم ان اعيان بعضكم افضت اليه ان واعيان البعض الآخر انفتحت  
فكون للجنة لله عليكم ولكن ليس كل واحد من اهل العالم بحيث يمكن ان ينفتح عين قلبه ليدرك الامر في  
الانهم علم وفيهم جاهل بحكم افضاء الايمان ذلك وانما هل فتح الله عين بعينه وانما انفتح الى  
الله لا يفتح بغير عين بعينه شخص بافتضاء عين ذلك الشخص الفتح كما ينفتح على الآخر بافتضاء عينه  
وفي نصرة هذا لكم بآية ليس نفسه على ان الهداية للحقيقة هو حصول العلم اليقيني بما هو الامر عاين  
ذاته وانما قاهده اجمعين واليت اركب فائداً هداية لكل احد لم اعطاه بعضهم عياناً هداية  
فما هم وارث هداية تليق بالافان شئون الحق كما تقضي الهداية كذلك ينبغي ان لا يلهي  
نور على الضلالة كما يتوهم النصف الآخر على الهداية ولذلك قسم ادراك الآخرة بالجنة والنار ونفى  
بليده وهر انفسه بالجنة التي مظهرها الآخرة هي الجنة والحالة التي منتهى فيها الترافيق والامر

وكذلك انما يظهر ان هذا لا يكون احيانا قط في الوشاة كذلك نقول في ان يشاء الربيات برهان  
 وقوله فهل يشاء استغفارهم كان الى ارسال بان الله تعالى يمكن ان يشاءه وانه لا يعجزه حاجب عنه باذن  
 الله ان يكون ما يشاء العلم بحكم الذي في كل شيء يمكنه يستحيل ان يشاء وقوع ما لا يكون وقوعه  
 احديه التعلق وفي نسبة تاييده العلم العلم تاييده للعلوم والمعلومات واحواله فليس العلم تاييده  
 للعلوم بالمعلوم اثر في العالم فيعطيه من نفسه ما هو عليه في عينه اي التعلق مشيئة واحدة تعالى  
 بما في ذلك عن احدها انها محبة او قهره بقضائها مبادية كان في ضلالة كما قاله وما امر الله واحدة  
 كل بابصروا او اكنوا الواقع في الوجود احد التفضين ناقضا العين في ذلك فشيئة ايضا احديه التعلق  
 لانها نسبة تاييده للعلم اذ لا يعلم بوجه من الوجوه لا يمكن تعلق الابردة والمشيئة به والعلم نسبة تاييده  
 للمعلوم من حيث تباينها وليس كذلك من غير تباينها والمعلوم بالاعيان الثابتة واحوالها وهي لا تقتضي الا  
 وجود احد الطرفين من التفضين فالمشيئة ايضا لا تعلق لها به وقوله فليس للعلم اثر في جهة لقوله  
 والعلم سببه تاييده للعلوم وازا المعلوم في العالم اقتضاه وطلبه من القادر العالم على ايجاد ايجاد  
 على ما هو عليه وقدره في المقدمات من ان العلم من اي جهة تاتيه ومن انما يتبعه من شئ في واقع  
 الاعيان وانما هو في الخطاب الى الله تعالى نواظرا عليه المتخاطبون وما اعطاه النظر العقلي ما ورد  
 على ما عطية الكثر ولذلك كثر المذنبون وقل الامارون اصحاب الكشوف اي لما كان الكشوف  
 الانسانية عقلا واصحاب النظر العقلي نواظرا في الخطاب الى الله تعالى لا يجب ما نواظروا اي نواظروا عليه  
 وهو العقل ومقتضاه ولم يرد على ما يعطيه الكثر لعدم وقار الاستعدادات بذلك واعلم القادر  
 اصحاب الكشوف النواظرون على الله تعالى وورد في الخطاب الى الله تعالى بحسب احكام المتخاطبين في  
 كثر المومنون وقل العارفون لان طوره امرهم في ذلك الى الله تعالى وهو ان عن صفات الامور  
 على ما عليها وماما الاله مقام معلوم اي منه معلوم معنية في علم الله تعالى لا يتعدى ويتجاوز عنها  
 من كان مقامه في العلم ومقتضى عينه ان يكون واقفا على مقصود عقل او وحيه لا يراى كون تحت  
 حده الذي من كان مقامه ان يكون مطلع على احوال الوجود واقفا على ما افقده كما كشفه في كثر صفاء

الحكم القديم من ان لا شيء يخلو عن خلق الله وان كان بامر من غير الظاهر وهو ما كنت  
في شئ من ذلك قد بدت في وجوده وهو في ذلك المقام هو ما كنت في عينك بلبسة متدفقة  
وذلك هو شئ من الخلق العلية ونظرت في الوجود الخارجي اية اعلم صبراً هذا الحكم على جميع  
الامكانات الملائكة مقدار كما جرت احوالهم فالنبي منبذ، صبره مجموع ما بعد من السنين اي  
عالمه هذا المعنى هذا ان الله وجوده الذي لا يمتد ان كان الوجود الخارجي للايمان بحكم  
نفسه في سائر الخلق والامر بالامر ان ثبت ان الله وجوده حقيقة ما لا يخلو ودلالة الاول  
المادة من الوجود هي الوجود العاقل من الوجود المخلوق للقاء، وبتمدد الوجود بحسب انية  
والتنوع حقيقة واحدة ليس فيها تعدد اما الحكم من ان الله ثابت فان ثبت ان الوجود  
الذي لا يخلو وان كان في الوجود الخارجي الحق بحكم ظهوره في الامكان فالحكم لا يخلو  
وجود الحق في ذلك لان وجوده لا يمتد في شئ واحد لا في ذاته فالتمدد والتنوع  
والاقتلاف من احكامه في الامكان في الوجود للقاء، وقد ان ثبت في الموضعين ان يكون شئ  
في كمية الامر بل ينبت على مراتب ظهورات الوجود كما مر مراراً وان ثبت ان الوجود اي بالوجود  
الفايض عليك من الحق في الحكم لا انك اي في ذلك الوجود بحسب عينك ولا يعني ان يتوهم  
ان جبر الحق حاكم عليه مع ذلك علو اكبر بالحق بحكم على وجوده في مرتبة من مراتب القسمة  
ولا يعني غيره في الوجود وان كان الحكم الحق فيس له الاقضية الوجود عليه والحكم لا يخلو اي فان  
قد ان الحق هو الحكم بحسب مقام البرهان على مقامه القسمة الخفية بالعبودية فيس للحق بحسب  
مقامه الجمعي الاقضية الوجود على مظاهر العلية المسماة بالامكان لتجلي في الخارج وذلك الاقضية ان  
الامكان واستعداداته فالحكم في تيقنه منك وعملك وبقوله ان يكون قولاً وان كان له حكم لنفس  
وقوله فيس له الاقضية الوجود عليك تيقنه لقوله وان ثبت انك الوجود فالحكم لا يخلو فليس  
الامر الموجود بالوجود الفايض عليك وان كان الحكم في الحقيقة هو الحق في الحقيقة لا يخلو فان خبر الله  
ونزلت منك وعملك بحسب اقتضا عملك ولذلك يتراءى الثواب والعقاب على افعالك وهذا في مقابلة ما

[illegible]

لما لا يبعد من فطرته وبادىء له في الظاهر في افقته حدوده وسوقه واواخره ونحوه وفي  
قبول اختياره الذاتية والاسماوية واعلموا احكامها والاطلاق الجادة على الحق وان كان صغيرا ونز  
من سوء الادب في الظاهر لكن احكام الغيبات الخفية واعلمت على القلب بحيث يخرج عزوارة <sup>الحكمة</sup>  
وهو ان احد لا يقدر القلب على معرفة الادب اسلا ولا لا يسمع منه كقول من يقولون لا يعرف  
ان يعرفه عن غير لغت <sup>العلم</sup> واخرى وادب ارباب الحق بل الذي السوي كاد ان لا يكون له ذلك  
عزوا له انه لا يجب سم من الوجود في الاعيان بل في العلم وفي الحكماء على الحق بفناء  
لما ارام ان يله العلم هو جازا في به وفي الايمان انه في الغلبة تمام للعلم والوحدة وتجا منه  
على اق بوجوه في مقام العلم برؤيته صير الاكوان متصلة ما تتدفق واذا انضمت الى الوجودات  
ولا يكون ان يستعمل الخلق في الاظهار في الجهد فبما الله في المعرفة لا يمكن تعيين موضع ذلك  
في الخارج مقدار اخبارها فيها حتى يكون ما يعود الكمال كما هو شأن المحرر من سائر الطرق وعرضهم  
لذلك هو موجود معين في الخارج مفيد مستحسن وكل ما هو كذلك فهو عبد الاستيعاب ولا يطلع  
وما يحسنه والرب هو المطلق الذي لا ينفك بالاطلاق والقيود ويظهر في مراتب الوجودية وذلك  
بقوة من هذا الجهد والاخر رعيه كما في الشاعر روافد الجاه ورفق لمن وثابها وتلك الامور  
وكما يات في ولاخر او اقرب في صوغ العاقل في الكاشف والجد في صورته على وديب المتيقن  
على خفيه في الاعيان الوجودية لا المائلة والاخرية في معرفتي وانك واعرفه فاشهد اي الحق يقدر  
في جميع المواطن بقاءات واما اعرفه في بعض المواطن فاشهد وفي بعض المواطن لا اعرفه فانك  
لكن الحق في مقام هيته واحديثه لا يطلع عليه ولا يعرف وفي عدم واجدته يعرف بالصفات وك  
واذا انجى بصفة الماهية يجب فيها في صفة المنتم به به ولا بد ان يكون بصفة لا يجب التسليم بكونه  
كما بما روي من الحق لا يكون قوة يعرف في وانك غرضان المحبوب وان قد فاشهد عزوارة الاعيان  
صاحب الشهود فانه بالغير وانا <sup>العلم</sup> اعدته واسعدت اي من اين يكون له الحق غدا وحدنا ونسأله  
وطهره ان يله وبقائه وجميع كماله في الازالة بل صاعدا للفاعل في قوله يقول ذلك انفسا كما في

انتم هذا الله بغيركم والشر هو السادة ونحوه يظهر من كلامه في قوله تعالى واتقوا مغالسة جاسوسا  
 الامانة في الحقيقة بيان عن انضاج الكمال الذي في الجانب الى الظاهر والظاهر والظاهر والظاهر  
 كمن يعلم ان كماله في الحديث الصحيح انهم قالوا له في نفسي يدك لولا ان يكون الله بكم وبجانبهم  
 يدور في هذا الله فيهم لم تب الشئ من الانسداد بنا وهو احادة لمعه ففقد من غير ان يشار  
 وتكره لاجل هذه تلك الفاعلية فاعلمه فاعلمه باللام وفي بعض النسخ بالكاف ومعناه اسلكه  
 واسلكه كذلك الحق في معنى ومعنى الالة او حذو الحق لا يعرف الحية وبريقه كاجابة  
 ذلك كمن انخفض الى آخره وقال في وملتفت بين فليس الى العبدون اي يعرفون فذا الحاشية  
 في قوله واخره فاشهد وقوله فاعلمه فاعلمه في جميع المظاهر والظاهر في الحديث في قوله  
 ما باعها بالحق فاشهد ان هذا هو الظاهر في كل من الموجودات والظاهر هذا السر للبحر في وعرفهم في  
 ظاهر غلام ابصاره في الظاهر احادها بالافكار لما في قوله الغيب الى ظهور الشهادة ويجوز ان يكون  
 او حذو مطاوع من الوجه اي جعلني واسطاه وملكه كآية في معنى واجد فذكر كذا كذا  
 حبيب لنا وثق في مصدك اي بهذا المعنى جاز الحديث المذكور وهو كمن انخفض الى آخره وقوله فاعلمه  
 حاز الحديث لما في قوله فاعلمه فاعلمه فاعلمه وهو ما نقله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى قد فعل في بعض المعبر  
 اي او حذو والاشارة الى اعينهم وهذا كما قال انتم في الله كما كانت له الاول انب للمقام ومفوض في  
 مقصده اي تحسب في مقصده ومطلوبه وهو العبادة والعزفة كما قال وما منعت من ولائكم لاجل  
 فيجوز ان يكون الكلام من لسان الكل اذ بهم يظهر الصفات كلها ويجوز ان يكون الماد نفسه لا تكتف  
 عن اسرار كشافها الى احد من الاولاء بغيره وفيه ايمان الى مقاصد بوزن الجدية وبعد  
 هذا انكشف الكل لم يبق الا كشف خاتم الولاية المطلقة اذ به يتم الولاية بمقتضى ان القيمة والاكالات  
 المحذورة في هذه الدنيا بما يستحقه لذلك من القربى وجملة ان سرية بغيره مع تكميل الولاية في  
 ولا ان يمكن تغذي المعنى وقين فاذ انخل الرزق ذات المدبر ويبحث الى من فيه شيء الا  
 فان الرزق ليس في جميع اجزاء المغذي كلها وماه كذا في قوله ان يغني جميع المقادير الى الجدة المعنى

[illegible]



الفيلسوف الاول بمكانه من ذلك الوجه لان ايمان ايساعانه واليه يرجع الامر كله فحينئذ لم يكن له ملك وهو حاكم علينا  
 بالوجود كخبرك اي كما ذكر ملك لا باعتبار عيننا الحاكمة علينا او ليس له عزاء سوى وجودي  
 المتفانية في وجودي فانظر روحه في مدني فحين ارغلا وكما نحن لنا غدا وفي بعض الغيبة كخبرنا  
 اي مستعدنا في اسرارنا وبقدرته وليد الله انا اي او اكان وجودي غير وجود المطلق وقد  
 انما ينام المسيح على وجهه من وجه النبوة وفيه الانانية من الوجه الاول بعيننا المتيار والابن في ذلك  
 في عودته وهو الذي يكون التميز بغير اليهودية والربوبية واسبابنا انا اي واسباب الحق انا  
 انا انا اي من الاستعداد وهو عيسى عساها وانا بنيت مقعدا اليها معلولة لها والظهور انا  
 في الانانية وتعدم الاعجاز او ليس له انا انية تعينه وتعلمه والخارج مما كان غافرا قاضا كما توهم  
 اصغاحه والاسباب اختفائه في انا انية ذلك قالوا كثر في مظهره فحينئذ لم يكن انا مظهره مصدرا  
 اي كثر في مظهره وحينئذ لم يكن اسم الكبار وحينئذ لم يكن في تجربتي اي ولكن نحن مظهره فحينئذ  
 شيئا من عايناه مظهره كما قالوا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة ولكن اسدرا الى من  
 واسبابنا اي انما انية متجانسة غايب هو ظاهره وعجز مظهره باعتبار الظاهرة والمظهر يحصل  
 التعداد والامتنان واذا كان مظهره في ذلك كماله انما بك العجز اي مثل الطرف وهو مثل المظهر وفي جميع  
 في اعماق من تمام القوة والرجعة في المقابلة البعد والامتنان واما في الوحدة فلا ظاهر ولا مظهر ولا  
 لا مظهر ولا مظهر في واحد لا تعد فيه اصلا فلا ينبغي ان نتوهم انه قابل للحلول ولما كان جيبه  
 ستمائة تحت الاسم الابدي ومجموعة فيه ومفقه كنهها تحت وطية وهو المكنم لسانه وهو الحادي  
 والليل الى الوحدة في الله القوي في الوحدة المظلمة فان الله يقول لغو وهو يهدى السبيل  
 في حقيقته في غمته المتعاقبة لا كما بعدة في عالم الانوار المتعددة بل عالم المثال المهيمن  
 ما بالانقسام الى المطلق والمفهوم في بابه في المعانيات وكان اول من جمع عليه اصغاحات انية  
 القوي في الصم المتالي ابراهيم عم ذلك الشيخ في ملكة عالم المثال المقيد في الحكمة والاسحافية طرعا  
 للفرقة في ما بين الرب مع الله لم نزل في الانبياء على انية بعدة كثر في البين الذي يفسد الحكمة والحكمة

[illegible]

[illegible]

السابعة عشر سمعنا ايها الرب انهم ما ارادوا ان يخلوا له ولا ياتوا ولا له ان يخلوا له فانه قد خرج منه نور  
 انه لم يخلوا له فانه قد خرج منه نور استعمل الله نفسه واتخذ من نفسه المخلوب والقائم بالعبادة  
 من هذا الذي للتوحيد انه نور هذا النور العظيم كونه في ذاته ما لا يخلو له ولا يخلو له ولا يخلو له  
 اعلى من جهاد وبعده بات على قلبه يكون في ذاته ما لا يخلو له ولا يخلو له ولا يخلو له  
 والقائل اعني في المراتب بين الاقرب الى الله افضل من غيره فقلنا الوسايط بينه وبين الملائكة  
 التي ولهم نضاعف الوسايط لانه كل ما بينك وبين الله هو صفة تصف بها مكانه في الجنة  
 الحاصلة انه وان كانت اجزا في نضاعف الوسايط وكل ما بينك وبين الله هو صفة تصف بها مكانه في الجنة  
 لذلك قال تولد خلقا الا ان في واحد منهم ثم رددناهم اسفل ما قيل في كتابنا  
 عن خواص الملائكة وادراكها ان الملائكة منها عندنا فلو لم يكن كل مقام ومهمة من عالم  
 الى عالم الشهادة بركة التعشيق والاولاد علينا يتك من وجوده في كل مكان وفيها في غير  
 الوجوب الذاتي الذي كان له عجب الذات الالهية وكل لانه الذاتية ويكون في اعلى عليه من  
 لذلك الواقف في مقام السبق البشري منسقا الى ما حصل له عندنا ان يكون في غير الساطع  
 ولا شك ان البسايط اقرب من المراتب الى الخلق ثم المعادن وهو المراتب بالمواد ثم البساتين ثم الجوار  
 ولما كان كل منها فلهذا الذات التي هي منبع جميع الكائنات كان الكلام صوفيا العلم بربية كائناتنا  
 بما بينهم باب وانهم في الباطن وان لم يظهر ذلك منهم لعدم الاعتدال الموجب بظهور ذلك كما  
 من الانسان في علمه فيكون واقران اي علم من له ومرتبة يكون للذات عند الله والفضل  
 هو القادر والمهمة يقال فلان لا فرت له عند الملك اي لا قدر له ولا فرت له عند الله ولا فرت له  
 النبي والحق عارفا بجلالة ما واصلح برهان ان الاقرب من الله بعد الله تعالى والمعادن  
 والنباتات يسوان لذلك اعطى الله لجميع ما يحتاج اليه كما قال اعطى كل شيء خلقه مما  
 له في غير ما عين له من الكمال ولما كان جميع الموجودات يساويها بربها على الكسوف والنفوس  
 فكل من عارف بجلالة الله في كل شيء يعرفونهم بالكنف الصميم الى اصل روحانية عندنا



والحال ان يسبح بالاسان مفقود ومحجوب بعقده الغريبي المشيب بالهم وبغيره الذكرى التي لا ترفع  
رأسها العظم الطوي الغبي اذ كان من اهل النظر وان كانت مقابلة فغيره بالثقة بالاعمال والاعمال الخيرة  
والرواد سيرا وكروها الاستيعاب ليرة اطلاع العارف المشاهد المنة ويحيى اليه التي هي من وجاهة الجلال  
والنفاذ وجواند اهل الخلق والافراد من الاسان بقاها محل المستحق من الاما والامام محمد  
اصحابه يتدلى على التفسير في الله سره في هذا القول من ان الباطن اقرب الى الله كما هو معلوم  
يقول كونه توارف باه وانفق من الاسان في هو علم المساعدة فاما ان مثلنا الان العارف المظلم  
ليست انه هو على نفسه ان يرى يتجوز عن الامر على ما هو عليه كاجار المراد من كونه من الاغيا لانها ظاهرا  
هوهم متغزون بما هو من عند في شهود الامم الذي قد نهله بقوله بقوله في شعاره وعلان اي  
سره للثقاف والعيب بل هو كما شئت وحده لا يكون بهت الا ياتي ان يقول في هذا القول  
والاعلان ولا ينفق في الاخاف قول ولا ينفق في الاشارة في امره في ان لا ينفق في قوله المظلم  
من اهل النظر وغيرهم من القادير لهم واحباب الظاهر الذي لا علم لهم بجملة الامور التي كان قد  
مخالفاتهم ولا ينفق في الخطه السبل في ارض عيان اي القول الحق الذي به في الباطن والروح  
ارض استعداد العيان الذي لا يصير في الغنى والاستبارة ولا ينفق في هذا في مظاهرهم الصم والكم الذي  
ايهم الاسماء المعصوم في نفس قرب لانهم الصم عن سماع الله والكم عن القوي به والعبي عن ظهوره  
اد اطلع الله على قلوبهم بعدم اعطاء استعداد للشهادة وادراك الحق كما ان المعصوم اي خاصه  
في القلوب في مقامهم صم كمن عي فيهم لا ينفقون والبا فيهم للثقة اي ان في هذا القول في مقامهم نعم اياتنا  
ويا امان ابراهيم البطل ع ما اياه اي آري في المنام آني اذ جاءه وانتم حضرة الجلال فلم يره  
اي المنام حضرة الان في القلوب في المنام في ما اياه اي آري في المنام آني اذ جاءه وانتم حضرة الجلال فلم يره  
كان في القلوب في المنام في المنام في ما اياه اي آري في المنام آني اذ جاءه وانتم حضرة الجلال فلم يره  
المتفكر في الارواح العاليه في القلوب في المنام في ما اياه اي آري في المنام آني اذ جاءه وانتم حضرة الجلال فلم يره  
ان بعد علم المراد من الميمونة الميتة وابراهيم لم يعرفوا لان الاما عموما ولا اذ كان شاهدا

في العالم الثاني المطهر وكل ما يرى في الآخرة ان يكون خاضعاً لما في الواقع فظهر انه سم شاهد  
 فيهم صبراً او نظراً ان الصورة بالله اكبر من الاشياء بوجوه ومن ماتهم فصدقوا فيه وكان  
 كثر في صورة ابن ابراهيم في اتمام قصده في ابراهيم الرواية الكثرة المفيدة به هو الذي كان  
 الله في نفس الامر وظهر في صورة اسحاق لتاسبه واقعة بين ما هو في الصورة وجه الله وانقاده لا  
 قصد في ابراهيم الرب في قصد فيج انه قد لا يري من وجهه اي من جهة وهم ابراهيم بالذبح العظيم  
 الذي هو نبي ربياء عند الله وهو لا يراه في الظهور ما كان المراد عنه وهو الذبح العظيم الذي  
 ضمه بتساركة الوهم بصورة اسحاق و ابراهيم لا يشران المراد ما هو ليس في هذه الاعانة من الرقة  
 في العالم الثاني ولما كان لهم ما خسر عظيم وكل ما يري في التمام انه هو السلطان في ادراكه المعاني الخفية  
 قال من وهم ابراهيم ولانه توهم انه الذي لا ينبغي ان يعرف قصده فيج انه فالتجلي الصوري في  
 الخلق يحتاج الى علم اخر يدرسه ما اراد الله بذلك الصورة ولا يحصل علم الا بانكشافه فابن الامار  
 الالهية والمناسبات التي بين الامارة المتعلقة بالخلق وبين الاسماء التي تحت سيطرة الظاهر لان اللقائما  
 بين المعاني حور الحكيم المناسبة الواقعة منها لاجزاء كما ينظر المحجوبون ان الخيال يخلق تلك الصور  
 جزافاً فلا يبروز ويصورها احد ان احلام بل المصور هو الخلق من وراء حجاب الخيال ولا  
 ما تخالف الحكمة فذكر في المناسبات التي بين الصور ومعانيها وعرف مراتب الصور التي يظهر الله  
 في حصة خيالهم فحبها يعلم علم البصير كما ينبغي ولذلك يخفف احكام الصورة الواحدة بالنسبة الى  
 اشخاص مختلفة المراتب وهذا الانكشاف لا يحصل الا بالتجلي الالهي من حصة الاسم الجامع بين الظاهر  
 والباطن الذي كيف قال رسول الله صم لا يركب في غيره الروايات بعبثا وخطا بعضا  
 ابراهيم ان يعرف ما اصاب فيه وما اخطا فلم يفعل رسول الله صم ان تراه دود اعلى از الخيال  
 فيخرج الى علم يدرسه المراد من تلك الصورة المرتبة نقل صاحب شرح السفة ان الله سبحانه  
 عن ابن عباس رضي قال كان ابوهريرة ص يحدث ان رجلا اتى الى رسول الله ص فقال اني اريد  
 نظرة ينطق منها السم والعسل واري الناس شكراً في ايديهم فامسكوا والمستقل واري سماً

[illegible]





[illegible]



في قوله اي انه فانه نعم له بفكر انما امر تلك الصورة في جميع الحقائق استعماله الى غير ذلك نعم من سواها الصفة  
 عن جميع الحقائق فانه يمكن لا من صورة كان كمالا او غير كمالا لان الصفة ما تم فكلها هي الصفة ولا يفتقر  
 الى المتعلق عندهم الصانع ولا في خصوصهم لانهم لا يدرون ان يكون مستغنى عن متعلقه او لا فيكون متعلقا  
 بالاسماء والابنية غايته ان الله اعرف بعرفه ان الامور كلها بحالها هي ظاهر الحق وبغير ذلك فلا يمكن  
 ان تكون الصفة حيث لا يكون الانسان مستغلا لغيره من حيث لا يتلقى الا في عدم الحقائق يعني في جميعها  
 ولا في احد من وجهه اي في وجهه في ذاته فلهذا بالنسبة الى الحقائق انه اعين فقد يغفل عن حقيقة احد وان  
 الانفعال في جميعها هو في ذاته واما سائر الميزان اهل الله تعالى في ذلك ان يغفل وهو باجماله  
 اسمه امر او حفظه اياه عند عدم الصفة عند ما يعلم ان يغفل عن ذلك ان يغفل في ذلك  
 من رذول عوامهم انهم لا يعرفون الحق فاعرف انه في حقيقة عوامهم في الحقيقة  
 ان يكون فان الغف لا يغفل ولا العبد لا يدرك ان يغفل عن شيء ودون ذلك في الحقيقة لا يغفل عن شيء  
 حيث ايجاده وحفظه بالاولى ان يغفل انما لا يغفل في الحقيقة هو الحق وان كان العبد لا يدرك  
 حينئذ من الرب في الفرق بينهما ولكن ما حفظه لما حفظ الحق اي ليس في قوله العبد لتلك الصورة  
 كحفظ الحق لها وتبينها الفرق اي بين حفظ الحق وحفظ العبد وهو ان العبد لا يدرك من الصفة من بعض  
 الحقائق فحفظه لتلك الصورة فيها النصيب ونتيجته بخلاف الحقائق له الحضور دائما مع جميع الناس  
 لا يشغله شأنه من حيث ما غفل ما غفل عنه اي ومن حيث حفظه عن صفة ما وحدها  
 اي عن تلك الصورة الثابتة في حقيقة من الحقائق وحفظها فقد بين العبد من الحق والابن ان يغفل مع  
 جميع الصور فحفظه صفة واحدة منها في الحقيقة التي ما غفل عنها فهذا حفظه بالضمير ان حفظه لها  
 اءاهر بسبب حفظه صورة واحدة من تلك الصور التي في الحقائق وفي ضمن حفظها وحفظ الحق ما غفل  
 اي الذي يغفل بذلك بل حفظه لكل صورة على التعيين او لا يغفل عن شيء من كل شيء وهذه  
 اخبره اي اخبره في الكشف اصلا انه ما سطرها احاديث الكتاب لانا ولا غيري الا في حق الكتاب فهي  
 بنية الرضا في ذلك فاما ان يغفل عنها اي عن كنهها وحقها وادراكها للحقيقة التي هي

لتعريفها مع الصور فقلنا اي مثل تلك الصور مثل الكتاب الذي قال الله تعالى فمدنا بالقلم فكتب  
 تعبيراً ورسيداً وقرينة الكتاب بطبع الاله الذي قال تعالى فمدنا بالقلم ورايا من الايات كتاب صين و  
 اللوح المحفوظ فان العارف ساء التعليم حتى حضر من الغفلات وتوجه يسوع الى معرفة سرها فخرج منها السر  
 فظهر ان يكون تلك الحروف بالنسبة الى الكتاب بطبع الاله الذي قال تعالى فمدنا بالقلم ورايا من الايات كتاب صين و  
 نقل ما وقع ونهج الى الابد ولا يعرف ما ظاهراً ولا باهراً كان قد انا في نفس اي كتابا جامعاً للمعاني كلها في نفس فانه  
 اذا عرف به عينه وقرأ من كتاب حقيقة انه اليه في نسخة العالم الكبير جميع كلمات الله التي هي حقائق العالم  
 ما تلاه من جميعه كل من اللغز وما اشرنا اليه من ان تلك الحروف كالكتاب المبين بالنسبة اليه فان المعاني  
 جعل له وفدا اي فان الذي ينبغي الله جعل له فرقانا وهذا جعل من علم على التعليم وهو ان من يسبح الله  
 ولم يثبت غير الله لم يترك في ذاته وصفاته وافعاله جعل الله له فرقانا اي فانه في باله فانه واثبات الحق  
 ويعلم الحق ومن يثبت واحكامه في مواضعه وبما انه وهو اشارة الى قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا  
 ومنه ومن يمتنع من حيث لا يحتسب والتقوى مراتب فان تقوى العباد لله تعالى عن الناس في وتقوى الخاص الامتثال  
 اشارة الكمال الى انهم والاعمال والصفاء اليها وتقرى لا تحت من الكمال عز امان وجود الغنى مع الحق  
 فعلا وصفه وندنا وهذه مراتب التقوى طه وهو قبل الوصول الى مقام الجمع واما مراتب تقوى الله في ذاته  
 فهو ما يكون عن التقوى بعد الفناء وكل مرتبة من مراتب التقوى فاقابل بها ما عظم الفرقان ما عاين  
 في مقام الفرق بين الجمع وهو شاملا ما ذكرنا في هذه المسئلة في ما يميز به العبد من الله وهذا الفرقان اي هو  
 اي تلك الفرقان الى اصول من التقوى بالله وفي الله هو مثل الفرقان الذي ذكرناه في هذه المسئلة من  
 العبد من الله وهذا الفرقان هو فرقان لان الفرق هو الذي ظهر بصورته العبد والمظهر فيه من قوة التقوى  
 فاستبده في الخلق بانه عبادا وحق ما يكون الصبر بلا لاشاق ملكا لا يظهر باصفات الالهية والربوبية  
 ان كانت عرضية بالنسبة اليه وما يكون العبد بلا اقدار ان تظهر بصفة الهي والقصود في  
 رتبة للعبادة بخلاف الربوبية فانها عرضية له وانما قال وبنا الان في ساعة في شأن تارة في شأن الكون  
 وانه في شأن الحق واعلم ان كل انسان نصيب من الربوبية واما الربوبية التامة هي للاسرار التي

١٦٧

الخليفة وكذلك العبودية السامة فلو تصور هذه الالباب على الكمال يكون صهيديا وعلينا ان نرى ان  
 فان كانت هذه كازبا خد واسبابها فان ظهر الجهد منه العبودية فكان واجبنا ان نخرج من اعين الاشياء  
 بمولده وفن ولا يجال السبل المتعاقبات الكمال في الحق وان كان في حق من هذه الاشياء في حق  
 لا يربط بالاشياء شي من الاتقان بان يكون مجردا من كل شيء في نفسه ليس مع الخلق منه بل في نفسه  
 الذي يمتنع من غير الحاجة ويضع آمله في وجهه ومن كونه راي في الحق كله يتطالع من خلق الملك  
 وملك اني من مع عالم الملك بضم الهم والملك بفتح الهم فيكون التام وهو عالم الملكوت واما  
 اهل الملك والمكوت لا يدخلون في علمه ايمان الحق في علمه واعطاه ما يطلب منه بحسب حاجته  
 ويخرج عما يطلبه لما في الدنيا من بعض الدارين فيمكن من محذوف والآخرة والنعيم وفي بعض  
 الاكابر بعض العارفين به فيمكن من محذوف والآخرة فيكون من باب التسليم في الدنيا والسنة  
 اي لا تظهر الامام العبودية فانه اشرف المقامات والاسماء من الآفاق قال في الاية في الاية عا  
 ما اشرف اسمائي ولا تظلم عظام الي يومئذ فان اريد عتق ربي فمهلك من اهل الاول والآخر قال  
 ان اريد والكيار وما يحسن نازح في فيها ادخله الله قوله فذهب بالعلق اي ملجسا له لعل  
 ومعلقا في انا في الآخرة والالاسية او بالبيئية اي مذهب سبب تعلقك بالرب يومه في الدار  
 فيها والله اعلم بالصواب في حكمة علي في حكمة اسماء عجلية واما انشد الحكمة العلية الوحي اسماء عجلية  
 العبدية جعل منظر الام اليك كانت هذه عابدة وكان صانع قالو عبد بانواعه مع الحق في الوحي  
 السابقة والعقود اللاحقة وكونه علما بالمرتبة كان عتق به عرشا له يكون عزم وعارل وبيان  
 صم الذي هو منظر النفس الجامعة ولها العلو الذي في قارن به الحكمة العلية وبغى كنهه وملك  
 العلي اسماء من اسماء الذات في رضوي ساد برينها واما علي فها هو بالذات وكيفية الحب الاله  
 والصفاته في حكمة يضاف وصفه الحق في عرشه عرشا وعلو الاسماء الذي في رتبة شرفه عرشا واحد  
 وكثرة الاسماء والصفات التي في عرشه بل يكون كل من الموجودات عرشا به من صفاته في العلم ان صفي الله  
 بالذات كل الامارات في الاكثر في رتبة في رتبة من الوحي في احاديث الذات وهذه الذات وحقه في

تجسمها الى الوحدة المنقضية للاسماء والصفات هي المبدأ بقوله كل اسماء اى كل مجموع بالاسم الى الاسماء  
والصفات فان المنقضية للاسماء هي التي مع جميع الاسماء وكل مجموع فانه من الله الحاريد فاعين  
ان يكون في الكل اى كل واحد من الموجودات العينية غير الحقيقة الإنسانية ليس مع مجموعها باعتبار  
كل مجموع والاسماء التي هي حاصفة وهو الوجه الحاصف للوجود والاسماء في سبيل ان يكون له كل  
في الوجود ذلك لان كل موجود مظهر الاسم مع كل كان او حرياً وذلك الاسم هو الذات مع صفة  
من صفاتها التي هي كصفات يكون في اسمها فاعين وان كان الله باعتبار احديته ذاته اي بصفته  
اي بصفته الواحدية من الاسماء فالحقيقة ما قدم لان الله لا يتعالى ان الاحدية واحدة فاشي والآخرها شي  
اذنا لا قبل التبعيض ليس المبدأ الاحدية من الاسماء مع جميع الوجود المعنى عنه بقوله كل اسماء الى  
بطلان قوله وكل موجود فانه من الله الحاريد فاعين حقيقة الوجود الاحدية الذاتية ومعناه لو كان في الوجود  
الذاتية لو احد منهم لكان الاحدية لانها لما يكون بها ستمتلاذ جميع الاشياء فيها فلا يجوز ان يكون لو احد  
نما على والآخرها شي لاسمها لا جميع الاسماء والصفات ومظاهرها والهيوتة الاحدية من حيث هي  
ايضا في واحد من الموجودات فلا يعتقد عليها ايضا لانه لو احدها شي والآخرها شي ولا يلزم  
ان يتبع في مجموع فاعين مجموع كل باقوة مائتة المجموع الى الكل اى واحدة مستقاة الله عما  
عن كون مجموع كل الاسماء التي هي الابواب المنقضية بالقوة في الذات الاحدية فذكر في كتابه  
الله في اسماء غير المسيحي باعتبار ويمكن ان يقال واحدة مع جميع جملة على ان المجموع هو مجموع  
مضاف وكل بالقوة جملة اخرى والضمير الى المجموع ومعناه فاعين مستقاة الله من حيث الاسماء والصفات  
بما ان عن مجموع الابواب المنقضية وكل ذلك المجموع بالقوة في احديته الذات فاعين  
لا يدعى الذات لانها احديته مع المسماة بالواحد متحدة الذات احديته بجميع المظهر والاول  
والاخر كان عند بته مضافاً الى اسم الامن هو مجموع عند بته لانه الذي ينبغي له ان يوجد في  
وهو في سبيل ما ان الكل واحد من الموجودات رايه ان يري بوجهه على حسب قابليته من  
الابواب شرع في بيان ان الكل سجد عند بته لان الصلابة اما يكون على من كان عند بته مضافاً

مجموع

من الوجود

[illegible]



لا يظهر بالبرهان من والى موجب ان والمافلا في ان يهل الظهور هنا على ضده الشهور والبرهان  
 به لان قوله لو لم يظهر لكان الربوبية ان يظهر من بغير ربوبية ويدرك ان قال فلو لا، ولو لا انما كان  
 الذي لا يظهر من لا يظهر من لا يظهر من الربوبية ان لا يوجد لغير الربوبية والعين موجودة دائما قال  
 لا تملك انما الذي ذكره الذي هو عينه لا ينزله ان فلا تملك الربوبية ان لا يوجد العيون  
 الموجودة في الخارج الابناء والعين الموجودة دائما في الخارج يجب ذلك ان الذي لا يظهر من الربوبية  
 والبرهان انما قال ربوبية ايضا دلت عليه بغير ربوبية وعين العيون او الى العيون وتذكره باعتبار انه شيء  
 كما مر من حيث يجب بالنسبة الى من يوضحه لغير الازالة والرضا به او محبوب بالنسبة اليها ولما كان  
 كماله في موضع لا يتصور في محجب ان للذات وتظهر بانها كمالها قال وكل ما يفعل المحبوب  
 (١) محبوبا لذات الالهية ومطوبها من رب عباده المحببة فكله وفي اي فعل ما يفعل محبوبي  
 الربوبية فهو محببة لانه لا تملك العيون بالفضل لربها فيها اي تظهر فيها فاطمات العيون اي الموجودة  
 ان يشاهد بها فعل فكانت لا العيون واضحة بما يظهر فيها وغما من افعالها وبما يظهر ذلك ايضا  
 لما في القول انهم يركبوا افعالها فيها وتكون من افعالها كماله وعادته فيها محببة تلك الافعال  
 لاذ كل فاعل وصانع وتفرغ من فعله ووضعه فانه وفي فعله وصفه حق على اي وفي حق  
 الوجود عليها وانها كما اقصت حكمه ياها وذكر ضمير عليه باعتبار لفظة ما لذلك قال تعالى اعطى كل شيء  
 حكمه ثم هدى ابيهم انه اعطى كل شيء حكمه ولا يضل اي ذلك الشيء الذي هو عليه ولا الزيادة  
 على ما هو عليه لانه خاتمه باعتبار قوله واستعداده الذي لا يزل في الازالة من غير زيادة <sup>تصان</sup> قولا  
 في نسبت الاجزاء اقتضاها ان كل ما استعملهم بقوله علموا ان كل ما عند ربهم رضا اي ما اطلع  
 على ان كل ما يسد من الاجزاء الى جهة مرضي عن ذلك بها وصفه لا يتبعه وكان عند ربهم رضا  
 وهذا معنى على ما قلنا من السعادة انما هي بسبب الاطلاع والاشاوة به <sup>اسم</sup> كماله في وجود  
 في ربهم خيرا اي سوا كان سعيدا او فقيرا لا يلزم ان يكون موجودا عند ربهم رضا على تنبيه  
 ان يكون رضا عند ربهم خيرا انما هو رضا عند ربهم انما هو هذا جواب عن سؤال

٢٩٤

[illegible]

والخارج عليهم كانوا اربعين باحكام التي هم وانما ذلك كان الكافي في تاريخ في سنة ففضل اسماء على  
في يوم الاحد ما بعد المنع من كونها من ماضيها ظاهر وكذلك كل نفس مطمئنة قبل ان يرجع الى  
قوامها من مخرج الارواح التي فيها ما في نفسه من الخير والشر من حيث ان، وكذلك كل نفس لطيفة  
التي هي والمدة الفانية في راحة من راحة اخرى عند ذلك كما قال توبيا انما النفس المطمئنة ارجى الى رب  
والتي من حيث ظهرها ان ترجع الى ربها الذي دعاها الى طوبى من اللذة والراحة والنعمة ان يكون من طوبى  
ويجوز ان يكون من هذا الظهور سلطنة وانما هو فوفت تلك النفس المطمئنة بجان من بين الانبياء قصاص  
منه من افعالهم من عند ذلك فادخل في عبادي من حيث ما لهم هذا المقام والعباد المذكور هنا  
كلهم دعا ان يرفع نفسه على لم ينظر الى ربهم من غير مع احية العين اليك من ذلك ما في قوله من  
ما لهم نياية اي ما ينبغي في من عبادي الذين يعرفون اربابهم وصاروا ائمة ومع ضيعين بهم و  
وتفرض الى اربابهم ولم ينظر الى عيوب اربابهم ولم يطلبوا الا ما يفيض عليهم منهم مع احية الذي  
الاحية هو من الابواب كلها وادخل في سري سكر السيف وفي بعض بها سري فيهم السين  
واعلم ان الحق في اللغة عبارة عن ارض فيها اشجار كثيرة بحيث تنس الارض بظلالها ما خرد من الفهم  
السرا والجنة سر من الجن الذي هو السري في اصطلاح علماء الظاهر عبارة عن مغلقات من جنس  
عجوبة من الارواح الالهية وهي جنس الاحمال والافعال والعارضات ارض فوطا وهي نبات الصفات  
اعني الانصاف به من ارباب الكمال والخلق بانطلاق ذي الجلال وهي عن مراتب كما ان الاموال على  
ونهم من ذات ذاته وهي لهو رب كل شيء منهم عليهم واستارهم عدة في اربابهم هذه الالهات  
للعبد والحق ايضا جنات فكل ما عليها انك قاله وادخل جناتي فاضاف الى نفسه فاول جنات  
ان لا تهابه سري في شاهد: سر بذاته من آ استار الاخبار والمائة استارة في الاسرار  
محبة لا: ان عليه قط مقرب ولا غيره والثالثة استارة في عالم الشهادة بالاكوار اشاهد عوالمه  
وراء الاستار: لا يشعر عليه الاخبار وهذا يجب استارة في الذات في عوالمها وكذلك  
فانما يجب الصفات وهو في صفاتها وافعالها فالعالم ما اقول ادخل حتى لم يفهم منه الاقل

[illegible]

وفيكم السجينة اي من قد سببتموه بكم لان من حيث انكم سببتموه بكم اي من قد سببتموه بكم  
 للعقد وفي السجينة اي من قد سببتموه بكم لان من حيث انكم سببتموه بكم اي من قد سببتموه بكم  
 عقد اي من قد سببتموه بكم لان من حيث انكم سببتموه بكم اي من قد سببتموه بكم  
 الذي يجهل عقد اي من قد سببتموه بكم لان من حيث انكم سببتموه بكم اي من قد سببتموه بكم  
 بالظاهر والبروتية لها ثمانية في كل ان الظاهر من الظاهر باطنه انوار الغيب والظاهر الحكم الاسماء  
 الالهية الغيبية عليه كذلك الظاهر بالظاهر باطنه ثمانية تلك الاثار وقبولها والظاهر الحكم الاسماء  
 في الاسماء المدفوعة تحتها وهي الموجودات الغيبية فكل من هذه الاسماء بالماضي بجملة وعامة  
 وكذلك الاسماء التي تحتها بروتية وعبودية وكذلك الاسماء التي تحتها بروتية وعبودية وما من  
 يكون با على خلاف لا العزة الالهية من حيث وجودها وهما عاقل العالمين وانت رب وانت عبد  
 انت رب باعتبار الهيمنة الظاهر فيك وانت عبد باعتبار تفكيرك وتيقنك له من ان في الخطاب عبد  
 اي انت له عبد في الخطاب وهو قوله في السبت ربكم قالوا اهل ولا بد ان تعلم ان العهد السابق  
 الرب والعبد كل واحد منكم فكل واحد هو العهد الذي يبرر الاسم الجامع الالهي وبين العباد باهم بعدد  
 بالامر الجلي والامر الذي يحب كل اسم حاكم عليهم والجن هي هو العهد الذي يبرر كل واحد  
 من الاسماء وبين كل من جليل ومرتبة العهود للجن فيه لا يمكن تفضيل في الوجود ولا اكل الاله الذي  
 كان يفضي العهد الكلي الكلي في الاستجاب عن الظاهر الاصليته بالقواشي الطبيعية الموجب للكل في  
 والتمسك بالعبد فيه ايضا عايد الاسم المفضل لذلك قالوا وعصى ربك ان لا تعبدوا الا اياه قال  
 عباد الله وعبدوا من حيث الاسماء الحاكمة عليهم فكل عقا عليه شخص جليل من سواه عقد  
 العقد هنا يعني العهد لقوله تعالى انما الدين اصبأ او قوا بالعقد اي بالعهود السابقة اي وكل  
 عقد عليه شخص من الأشخاص وهو العهد الذي يبرر بين ربه بتفكيره في العهد كذا ان  
 كما انهم من قلة قاتنه في العهد القهار والمقدم ويجل عقد مما يفظل من سبب للعقد اي يعني  
 الدفينة اي كل شخص على عقدة يخافه من ان عقدة غيرهما وقد يدخل من اي يحمله من له عقد سواه

4  
 في  
 في  
 في

في  
 في

[illegible]

وحدة حقيقتهما الاثبات بينهما فلا ريب في ذلك ولا عبودية بينهما وبما عباد العباد بينهما  
 ونشأه فالربوبية والعبودية حاصلتان فالحكم بوجودهما باعتبار اكثره صحيح وعبد بالاعتبار  
 العبودية صحيح ولا يكتفي بآداب العالم والتي في سبب الوجود الحق فليس في قولهم ان الربوبية  
 قائم موصولة ومأمون بآداب العباد من آداب العباد في آداب العباد في آداب العباد في آداب العباد  
 الامثال والاضداد وظهور وحدة الوجود فليس في قولهم وفي العالم فيه لافضائية اكثره  
 قائم واصل والامور والايام في سائر الاشياء الكونية عن الوحدة الحقيقية قوله بآداب  
 اي بما ذكره شاهد بان العباد والكلم في الربوبية اي يعني البصر في البصيرة او يعني البصر في البصيرة  
 وذات خبر اعاني واشاهد الموجودات في العقل وفي الخارج قوله ذلك لم يخشى ربه ان يكون  
 هو له بالتميز في مقام كونه وما تكلم ربه في مقام الجمع شيء في مقام الفرق بعد الجمع لا في  
 ربه الذي هو المقامات كلها يكون عظمة هيولى الاعتقادات والافعال في شيء منها ولا يكون  
 فقوله ذلك اشارة الى قوله تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه اي ذلك المقام الذي هو  
 الرضى عنهم لا يحصل الا لمن خشي ربه وانقاد له في مقام عبوديته لعله يميز مقامه فان  
 الخشية هي التواضع والذل لا عطية الرب ولا يظهر مقام الربوبية لكونه ربه وادعى انه هو  
 طهر ارباب الشطح قال في مقابلة المصير وبينها للعباد وانت قلت للناس اتخلف وفي ربي الهين  
 من ذوز الله والفرق بين اهل التقوى وبين اهل الشطح ان اهل الشطح كل منهم مقام الربوبية ان يخلف  
 لا يظهر فيه الاوقاد ونوق اعطاه الحق المقام لا عز عليه حكم الودعة عليه ولو لم عند  
 ظهوره بذلك بعد بقره ويرجع اليه عز مقام الربوبية واهل الشطح لكونهم مضطربين حكم المقام  
 لا يقدر ون على الرجوع في انهم الفرق بالتميز لما على ذلك جهل اعمال في الوجود بما اتي به  
 اي دلنا على ذلك العلم بالتميز بين المقامين جهل بعض اعمال الموجودات بما اتي به عن العالم  
 الله عز وجل بمقام الربوبية والعبودية فارة والظهور بالربوبية اضرى مع ما عباد الله  
 وهذا كما قال تعالى لا ادب من الاذية او في بعض المنهج ناديا وجوابه لا فتدفع التميزت

من بعد

فقد حقق التمييز بين الابواب فان التميز بين العبد معلوم بالتمييز بين الابواب ووجوده معلوم باليد  
وجوده معلوم فحق التميز بين الابواب وبنوعه ايضا لان العلم بغيره معلوم بالابواب والوجود معلوم باليد  
فحق الاسم الواحد الذي من جميع وجوده بغيره معلوم بالابواب والتمييز بين العبد معلوم باليد  
معناه ظاهرة كونه من جميع الاحياء كغيره في كل اسم انما يدل على الذات وهو حقيقة من  
فالمسير واحد فالحق هو المدل من حيث المسير والغير هو المدل من حيث نفسه وحقيقة فادراك  
يختلف في كل واحد منهما اي ان الحق هو المدل من جميع الوجودات انما هو الحق لان كل اسم مدال على  
الامر بغيره انما هو مدال مع صفة خاصة فلا يسمي بغيره بالذات واحد في الحق والذات  
معلوم ومفهوم كل واحد من الحق والمدل يختلف لان الحق بجميع الوجودات والصدق في مفهوم  
من الاسماء فلهذا الاختلاف وان اعتبر الحق الذي به نعم التمييز بين الوجودات باختلاف ايضا وان  
اعتبر الذات فقط فحق كل واحد من جميع الوجودات لا ينظر الى الحق ولا يميز بغيره فلهذا التمييز بين  
لكونه من جميع الوجودات اي لا ينظر الى الحق بان بعبارة موجودة خارجا مجردا عن الوجودات  
عن صفات الخلق عابرها وعن صفاتها والاعتبار بالحق ويكفي في الحق بان بغيره  
عن الحق معيار من كل الوجوه وكسوة بالامر الغيبية وتعدالة وهو معكم بما كنتم بالحق والحق  
والحق لولا الوحدة الذاتية في الحق والخلق في الوحدة الذاتية ونزله وشهد ولم يفتقد  
الصدق في الحق الذي في الخلق يجب مقام احديته عن كل ما فيه شائبة الكثرة الامكانية والصدق  
وشهد ايضا بكل صفاته كاليه كالحس والبصر والادراك والقدرة فانه اذا سمعت من الحق والصدق  
كما هو عاد الكمالين فقد ثبت ومقتضى الصدق وهو مقام الجمع بين الكمالين وكن في الجمع ان  
وان ثبت في الفرق اي انما علمت وحدة الحقيقة الوجودية وانما في حق من وجهه والحق  
من وجهه بحكمة ام المجردة والخلق خلق وان الحق حق في مقام الفرق وان الخلق بلا خلق في مقام  
الجمع المطلق وان كل خلق بلا خلق في مقام الفرق المطلق ونعمته بجملة المقامات فكن ان  
في مقام الجمع وان ثبت في مقامات الفرق فانه لا يثبت في مقام من وجهه والحق انما هو



مدي قصب السبواي او اكنه علي ما وصفه لك ثم ان يدعي كل من العبد وقصد قصب السبواي  
بكل حال انهم فائدة كل من سبق مع كل من لم يلق ايضا الا انك تعال على الدائب عاب الله بها جميعا  
فقط فخر جواب الله وهو قوله ان كل يدعي لذلك حذف الواو وانه من جانب يجوز ان يلزم وهو  
ان يكون في جواب اللام اي بن هذه وشهد به ثم في معام اليه الذي هو المقصد الصدوق في مقام  
الجمع والخوف فخر بالكل اي بكل التي لا تخرج جواب ان كل يدعي محذوف من تقديره ان كل يدعي قصدا  
لك جابر اليه فلا يفي ولا يفي ولا يفي ان ادخلت الخلق منقبة القيمة والحق الا يفي  
ان كان من جهة الحقيقة لا من جهة الادعاء ان الحق لا يظهر في المرات المختلفة بحسب مراتبه  
ومعارجها وبذلك الظهور ان سيد المظاهر الحقيقة وليس كل من قاد دائما علمت انك لا يفي من جهة  
بالتبديل اما لك في كل من بحسب المواضع التي تنزل اليها الشاهدين الدنيا وتوحيها وفي مواضع الا  
ان كان من جهة العلم في السب من خلق جديد وادخلت ان الحق اذ لا وابدانها من كل الدائب الا ان  
الاعيان الوجه بدت سلطانها انما مظاهر فيها ولا يفيها ايضا مطلقا الغايضا واسمها كما دأبما في  
الوجود الحق وعبد تجلي الاله احد القهار يوم القيمة كما قال يومئذ الملك اليوم لله واحد القهار والى  
من حيث تعانها فانها فاني ولا تزل ولا يفيها فالحق باق لم يزل لذلك قبل الغايضا لم يزل  
والباقي باق في الازل ولا يفي عليك الوحي في غير ولا يفي اي اذ لم يكن في الوجود غير الله في الحقيقة  
فالوحي الذي يلقى عليك من جهة عبودتك لا يكون يلقى في وصف الذي لم يكن ملق على نفسه من مقام  
على مقام نفسه ولا يلقى ان ايضا ذلك الوحي من ربيتك الا في حق نفسك فان العباد كلها مظاهر  
وان مقام جميعهم وهم تة اميرك الشاهد والوعد الابدق والوعيد والظنة والظنة تلك  
القاء المحمود بالذات فتنبى عليه بصدق الوعد له بصدق انواع بل بالحق وانظرنا اني الحق على  
اسما على بصدق الوعد شئ في يتبين حكمه اسرار كما يبرز اسرار الرضا والشاء عقلا ومادة لا  
الا في مقابلة خراف المثني عليه لا في مقابلة الشئ وما لا يني على من يحصل منه الضرب ونعم  
لا من حصل منه النعم والنعم في عباد الازل والحق وعدم شئ عليه بذلك ومن اوعده فلا

عليه بركاته لا إذا دعا ونحوه عز وجل وأما ما قيل من أن الله لا يملك الموت فليس كذلك بل يملك الموت ما يشاء من عباده من أن يموت متى يشاء ويحيي من يشاء ولا يعلم ذلك إلا هو تعالى عما يشركون  
والله اعلم بالصواب



[illegible]

الحاد حسرتهم اليه كل المخلوق استعدا فنفهم انهم لا يرضون بقصاصهم ولا عذبتهم بالهم بعد انقام المظفر  
 منهم بغيرهم وانقلب العذاب عذابا كما شاهدوه لا يرضون بل يرضون عذابا ولا هم انما عذبوا فيه وانما عذبوا  
 صفة ورسالة القاب والحاد قصار يتغير بعد ان كان مستحيلا وما الضيق الى المتكبر الذي بعد ذلك  
 من المجرورات فنبه من المظفر انهم حسرتهم في المظفر فيما عدا ذلك ويبدو انهم المظفر بعد اياما من حيث  
 ان مبرورهم من الوجوه الى المظفر في تلك السورة فما بعد ذلك ان الله فوضي الله عنهم من هذا  
 الوجه فنبه عذابهم عذابا في صفتهم وبالنسبة الى الكافرين ايضا وان كان العذاب عذابا لكنهم لم ينفذوا  
 بل انما به عذابهم فلهذا ما راسه انهم يبدل ذلك كالاتي الذي يفتخر بها عوفيه ويظلم عذابا بالانفة  
 الى من يؤمنون واما حريتهم من بعد ذلك انهم قد عذبوا بالنسبة اليها وانواع العذاب غير محمدا على اهلها  
 من حيث انه عذاب لا يقطع شفاعته الشايعين واخر من يقع هو ارم الراسين كما جاء في الحديث  
 الصحيح لذلك ينسب للجحيم في فتح جهنم لا انقطاع الدار وارفع العذاب ويقتضي سيق رحمتي على غيبي  
 فظاهر الايات التي جاء وحققهم بالعذاب كلها حق وكلامه الشيخ رضي لا ياتي في ذلك لان كونه الشيء من  
 عذابه لا ياتي من روي اخر عذابا انما يستلزم الكلام على ان لا يكون على هذا المقام المحمدي فيما اخبر  
 فان الايات رضوان الله عليهم ما خبره من انما عذابا عذابا من احوال الاستعدادات في الحفرة  
 العظيمة وعوالم الارواح والهباء انهم بالحقيقة ومصور في كل عالم والله اعلم بالحقائق من حكمة ربه  
 في كل حقيقة الظاهرات التي هي مفعول الذي هو الرعدة او ربه من احوال القويته بل انما يقتضي  
 باقية الذي هو انفسنا ونفسنا واجبه ولا نساو من روح الله لا القوم الكافي وكذا ذكر في حكمة كل  
 اجزاء في حقه في التخييل لا يفتن في هذه الكلمة احوال الذين من الاستعداد والجزء والعادة وكل منها  
 خصص الامة الحقيقية وتوحيده به الروح العالم السري فاما بالانفاذ فظهر لان من انفاذ الامر  
 المتوحي عن نواحيه واستسلم بوجهه الى الله تعالى قال الذي من العباد وجد الراحة المتوحي واما  
 بالجزء فلا نرا في الانسان ان الجزء يغيب على احواله وهي متغيرات دائمة واستعداداته وان كان  
 وجودها من الله وظاهرها من حصول الامة العظيمة ايضا انما يعلم انما اعطاه الله تعالى وعلمه من نفسه دائمة

روي الداعي



[illegible]

[illegible]





الفاعل هو المولى من غير ان يكون له اسم في كل حال قد قيل اني انا المولى المسمى بالحق  
 هو مولى من لا ابي له من غير ان يكون له اسم في كل حال قد قيل اني انا المولى المسمى بالحق  
 مطلقا فالقوله المولى لا كلام فيه من غير ان يكون له اسم في كل حال قد قيل اني انا المولى المسمى بالحق  
 يا فتيا من عند ذلك الملاءمة احد الميراث من الله وهو اما العفو والعتق كما في كلام الله عز وجل  
 واما الملاءمة المخرجة من الاسم التسمي والنور كما في قوله عز وجل يكون الخاتم خاتم النبوة  
 من اسفله من الله او من الله وان لم يكن من الله وان كان من الله لم يكن من الله وان كان من الله  
 دين الله والحكم بدينه كما في قوله عز وجل لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 اعطاه ما يشاء من غير حساب من غير ان يكون له اسم في كل حال قد قيل اني انا المولى المسمى بالحق  
 حاله ذلك والاعتقاد لا يكون الا بالناظر والناظر هو المولى المسمى بالحق  
 يسر اي كماله العبد متقاد الحق والحق متقاد الله كما في قوله عز وجل هو الذي  
 العبد من غير ان يكون له اسم في كل حال قد قيل اني انا المولى المسمى بالحق  
 ظاهره بالحق هو اعطاه ما يشاء من غير حساب من غير ان يكون له اسم في كل حال قد قيل اني انا المولى المسمى بالحق  
 عباد الله المولى المسمى بالحق هو اعطاه ما يشاء من غير حساب من غير ان يكون له اسم في كل حال قد قيل اني انا المولى المسمى بالحق  
 بطل من غير ان يكون له اسم في كل حال قد قيل اني انا المولى المسمى بالحق  
 عباد الله المولى المسمى بالحق هو اعطاه ما يشاء من غير حساب من غير ان يكون له اسم في كل حال قد قيل اني انا المولى المسمى بالحق  
 بما لا يدعهم بالخالفه كفوارته ومن بطل من غير ان يكون له اسم في كل حال قد قيل اني انا المولى المسمى بالحق  
 وادانهم بالحق ومن بطل من غير ان يكون له اسم في كل حال قد قيل اني انا المولى المسمى بالحق  
 الذي هو الله الذي هو الاسم والاسم هو الله الذي هو الاسم والاسم هو الله الذي هو الاسم  
 ان الله هو الله الذي هو الاسم والاسم هو الله الذي هو الاسم والاسم هو الله الذي هو الاسم  
 الله الذي هو الاسم والاسم هو الله الذي هو الاسم والاسم هو الله الذي هو الاسم  
 الله الذي هو الاسم والاسم هو الله الذي هو الاسم والاسم هو الله الذي هو الاسم

[illegible]

[illegible]

273

[illegible]







[illegible]



١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

تلك جعلها بنية خطوهم ذلك لم ينجحهم او لم ينجحهم انهم لم ينجحوا في انفسهم بل في  
فكرهم وانه كلما تم برآءة ابناءه عن تلك البنية والظلمة التي كان في انفسهم لم ينجحوا في  
من ذلك الفعل اظهروا انهم لم ينجحوا في انفسهم ولم ينجحوا في انفسهم بل في انفسهم  
السيرة والبر والحق ايضا كما في تلك البنية والظلمة التي كان في انفسهم لم ينجحوا في  
انهم لم ينجحوا في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم  
لقد امد بهم في امداد اللذات لا منافع لهم وهو للخطايا والشر والفساد والفساد  
اي طواف الجحيم ثم قال يوسف صدقوا انهم لم ينجحوا في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم  
بعد اي الطوفان في الحسم من كاست وصبره الى ان كماله في البنية ثم التفت اليهم اي جعل النبي حسم  
انما انما كانت افعال النعم لطفه الى سر من الطوبى البنية والظلمة التي كان في انفسهم لم ينجحوا في  
ولم ينجحوا في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم  
في النعم عينه جنة بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم  
ويعجز ان يكون من عاين الله مقداره والظلمة في مقدم عليه وخبره في الساعات في انفسهم  
فمنه ان كان كذلك ولا ان كان في استغفرك واو لا كان هذا فاعلم انكم في انفسهم بل في انفسهم  
ادرك يوسف في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم  
اي تاباها لذلك قال اي محسوسا وما كان محسوسا فاولا لا يحيط له اي الا محسوسا  
عين يوسف لم ينجحوا في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم  
لحياته التي تجلي الروح والجاني العسيرة والظلمة التي كان في انفسهم لم ينجحوا في انفسهم بل في انفسهم  
والصور البنية عين ذلك صمد الله عنده جلال الحق والجاني الغيبية دور اللذات والظلمة التي كان في انفسهم  
عليه ومن محسوسا اي في الاولية الكاملين الطلبة عن هذه الاسرار وما تسمه القوا الام  
والصور في النبي صمد الاسرار في ما بسط هذا القوا واسرار العلم في انفسهم بل في انفسهم  
كأنهم في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم بل في انفسهم

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]



[illegible]

[illegible]



[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]

10

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم منتهى النعمان

لا يملكه الله تعالى ولا يملكه الله تعالى ولا يملكه الله تعالى  
 لا يملكه الله تعالى ولا يملكه الله تعالى ولا يملكه الله تعالى

وَأَمَّا فِي الْمَدِينَةِ الَّتِي كَانَتْ تُدْعَى الْأُتْرُقَ فَبِهَا كُنْتُمْ مُخْرَجِينَ  
فَلَمَّا كَانَتْ الْأُتْرُقُ مَدِينَةً وَكُنْتُمْ مُخْرَجِينَ  
فَلَمَّا كَانَتْ الْأُتْرُقُ مَدِينَةً وَكُنْتُمْ مُخْرَجِينَ

١٥٩-١٦٠ ووجدناه ان الرجل الذي كان في القلعة قد مات في القلعة في سنة ١٠٠٠ هـ

وكانوا لا يفتخرون بغيرهم وهذا اللسان ليس له ان ياكل ابراهيم الخليل

[illegible]

أما نحن فلهذا نكتب إليكم هذه الرسالة لنخبركم بأننا قد قمنا بعملنا هذا بكل إخلاص ونفوسنا كلها، ونأمل أن نكون قد حققنا ما كنا نريد.

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصالحون

[illegible]

*[Faint handwritten notes at the bottom of the page]*

*(The following information was obtained from the above-mentioned sources.)*

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]

[illegible]

عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر كثير





[illegible]

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

4

[illegible][illegible]

1941-1942

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

بسم الله الرحمن الرحيم

والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

٥٣٢. ١. وَأَعْلَمُ النَّاسَ إِلَى اللَّهِ الْمَنْعِيَّةَ لَمْ يَكُنْ فِي السَّيْرِ وَالْإِيمَانِ

ولا تخف من ذلك فإني أرى أن الله قد جعل في كل شيء حكما

وَمَا كَانَ لِأُولَئِكَ أَنْ يَدِينُوا بِأَحْكَامِهِمْ وَلَئِنْ لَمْ يَأْخُذْ بِالَّذِينَ حَرَّمَ اللَّهُ لَأَضْلَمَ اللَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ أَعْيُنَهُمْ

مجلسه اول

الشيخ العلامة الفقيه الميرزا محمد باقر المجلسي

١٦٤٠

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

والله اعلم بالصواب

١٠٠

ایں طرح کے خیالات

1944: 12-11-44, 12-12-44, 1-1-45, 1-2-45, 1-3-45, 1-4-45, 1-5-45, 1-6-45, 1-7-45, 1-8-45, 1-9-45, 1-10-45, 1-11-45, 1-12-45, 2-1-46, 2-2-46, 2-3-46, 2-4-46, 2-5-46, 2-6-46, 2-7-46, 2-8-46, 2-9-46, 2-10-46, 2-11-46, 2-12-46, 3-1-47, 3-2-47, 3-3-47, 3-4-47, 3-5-47, 3-6-47, 3-7-47, 3-8-47, 3-9-47, 3-10-47, 3-11-47, 3-12-47, 4-1-48, 4-2-48, 4-3-48, 4-4-48, 4-5-48, 4-6-48, 4-7-48, 4-8-48, 4-9-48, 4-10-48, 4-11-48, 4-12-48, 5-1-49, 5-2-49, 5-3-49, 5-4-49, 5-5-49, 5-6-49, 5-7-49, 5-8-49, 5-9-49, 5-10-49, 5-11-49, 5-12-49, 6-1-50, 6-2-50, 6-3-50, 6-4-50, 6-5-50, 6-6-50, 6-7-50, 6-8-50, 6-9-50, 6-10-50, 6-11-50, 6-12-50, 7-1-51, 7-2-51, 7-3-51, 7-4-51, 7-5-51, 7-6-51, 7-7-51, 7-8-51, 7-9-51, 7-10-51, 7-11-51, 7-12-51, 8-1-52, 8-2-52, 8-3-52, 8-4-52, 8-5-52, 8-6-52, 8-7-52, 8-8-52, 8-9-52, 8-10-52, 8-11-52, 8-12-52, 9-1-53, 9-2-53, 9-3-53, 9-4-53, 9-5-53, 9-6-53, 9-7-53, 9-8-53, 9-9-53, 9-10-53, 9-11-53, 9-12-53, 10-1-54, 10-2-54, 10-3-54, 10-4-54, 10-5-54, 10-6-54, 10-7-54, 10-8-54, 10-9-54, 10-10-54, 10-11-54, 10-12-54, 11-1-55, 11-2-55, 11-3-55, 11-4-55, 11-5-55, 11-6-55, 11-7-55, 11-8-55, 11-9-55, 11-10-55, 11-11-55, 11-12-55, 12-1-56, 12-2-56, 12-3-56, 12-4-56, 12-5-56, 12-6-56, 12-7-56, 12-8-56, 12-9-56, 12-10-56, 12-11-56, 12-12-56, 1-1-57, 1-2-57, 1-3-57, 1-4-57, 1-5-57, 1-6-57, 1-7-57, 1-8-57, 1-9-57, 1-10-57, 1-11-57, 1-12-57, 2-1-58, 2-2-58, 2-3-58, 2-4-58, 2-5-58, 2-6-58, 2-7-58, 2-8-58, 2-9-58, 2-10-58, 2-11-58, 2-12-58, 3-1-59, 3-2-59, 3-3-59, 3-4-59, 3-5-59, 3-6-59, 3-7-59, 3-8-59, 3-9-59, 3-10-59, 3-11-59, 3-12-59, 4-1-60, 4-2-60, 4-3-60, 4-4-60, 4-5-60, 4-6-60, 4-7-60, 4-8-60, 4-9-60, 4-10-60, 4-11-60, 4-12-60, 5-1-61, 5-2-61, 5-3-61, 5-4-61, 5-5-61, 5-6-61, 5-7-61, 5-8-61, 5-9-61, 5-10-61, 5-11-61, 5-12-61, 6-1-62, 6-2-62, 6-3-62, 6-4-62, 6-5-62, 6-6-62, 6-7-62, 6-8-62, 6-9-62, 6-10-62, 6-11-62, 6-12-62, 7-1-63, 7-2-63, 7-3-63, 7-4-63, 7-5-63, 7-6-63, 7-7-63, 7-8-63, 7-9-63, 7-10-63, 7-11-63, 7-12-63, 8-1-64, 8-2-64, 8-3-64, 8-4-64, 8-5-64, 8-6-64, 8-7-64, 8-8-64, 8-9-64, 8-10-64, 8-11-64, 8-12-64, 9-1-65, 9-2-65, 9-3-65, 9-4-65, 9-5-65, 9-6-65, 9-7-65, 9-8-65, 9-9-65, 9-10-65, 9-11-65, 9-12-65, 10-1-66, 10-2-66, 10-3-66, 10-4-66, 10-5-66, 10-6-66, 10-7-66, 10-8-66, 10-9-66, 10-10-66, 10-11-66, 10-12-66, 11-1-67, 11-2-67, 11-3-67, 11-4-67, 11-5-67, 11-6-67, 11-7-67, 11-8-67, 11-9-67, 11-10-67, 11-11-67, 11-12-67, 12-1-68, 12-2-68, 12-3-68, 12-4-68, 12-5-68, 12-6-68, 12-7-68, 12-8-68, 12-9-68, 12-10-68, 12-11-68, 12-12-68, 1-1-69, 1-2-69, 1-3-69, 1-4-69, 1-5-69, 1-6-69, 1-7-69, 1-8-69, 1-9-69, 1-10-69, 1-11-69, 1-12-69, 2-1-70, 2-2-70, 2-3-70, 2-4-70, 2-5-70, 2-6-70, 2-7-70, 2-8-70, 2-9-70, 2-10-70, 2-11-70, 2-12-70, 3-1-71, 3-2-71, 3-3-71, 3-4-71, 3-5-71, 3-6-71, 3-7-71, 3-8-71, 3-9-71, 3-10-71, 3-11-71, 3-12-71, 4-1-72, 4-2-72, 4-3-72, 4-4-72, 4-5-72, 4-6-72, 4-7-72, 4-8-72, 4-9-72, 4-10-72, 4-11-72, 4-12-72, 5-1-73, 5-2-73, 5-3-73, 5-4-73, 5-5-73, 5-6-73, 5-7-73, 5-8-73, 5-9-73, 5-10-73, 5-11-73, 5-12-73, 6-1-74, 6-2-74, 6-3-74, 6-4-74, 6-5-74, 6-6-74, 6-7-74, 6-8-74, 6-9-74, 6-10-74, 6-11-74, 6-12-74, 7-1-75, 7-2-75, 7-3-75, 7-4-75, 7-5-75, 7-6-75, 7-7-75, 7-8-75, 7-9-75, 7-10-75, 7-11-75, 7-12-75, 8-1-76, 8-2-76, 8-3-76, 8-4-76, 8-5-76, 8-6-76, 8-7-76, 8-8-76, 8-9-76, 8-10-76, 8-11-76, 8-12-76, 9-1-77, 9-2-77, 9-3-77, 9-4-77, 9-5-77, 9-6-77, 9-7-77, 9-8-77, 9-9-77, 9-10-77, 9-11-77, 9-12-77, 10-1-78, 10-2-78, 10-3-78, 10-4-78, 10-5-78, 10-6-78, 10-7-78, 10-8-78, 10-9-78, 10-10-78, 10-11-78, 10-12-78, 11-1-79, 11-2-79, 11-3-79, 11-4-79, 11-5-79, 11-6-79, 11-7-79, 11-8-79, 11-9-79, 11-10-79, 11-11-79, 11-12-79, 12-1-80, 12-2-80, 12-3-80, 12-4-80, 12-5-80, 12-6-80, 12-7-80, 12-8-80, 12-9-80, 12-10-80, 12-11-80, 12-12-80, 1-1-81, 1-2-81, 1-3-81, 1-4-81, 1-5-81, 1-6-81, 1-7-81, 1-8-81, 1-9-81, 1-10-81, 1-11-81, 1-12-81, 2-1-82, 2-2-82, 2-3-82, 2-4-82, 2-5-82, 2-6-82, 2-7-82, 2-8-82, 2-9-82, 2-10-82, 2-11-82, 2-12-82, 3-1-83, 3-2-83, 3-3-83, 3-4-83, 3-5-83, 3-6-83, 3-7-83, 3-8-83, 3-9-83, 3-10-83, 3-11-83, 3-12-83, 4-1-84, 4-2-84, 4-3-84, 4-4-84, 4-5-84, 4-6-84, 4-7-84, 4-8-84, 4-9-84, 4-10-84, 4-11-84, 4-12-84,

١٠٠٠

*[Illegible handwritten signature]*

2010年12月10日

1. The first group of people who are interested in the results of the study are the researchers themselves. They want to know if the study was successful in achieving its objectives and if the results are consistent with their expectations.

[illegible]

[illegible]



١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

三

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما

والعقل الذي جعل في كل شيء حكمة

والعلم الذي جعل في كل شيء معرفة

والقدر الذي جعل في كل شيء قوة

والجلال الذي جعل في كل شيء جلال

والعز الذي جعل في كل شيء عز

والكرام الذي جعل في كل شيء كرام

والجود الذي جعل في كل شيء جود

والكرم الذي جعل في كل شيء كرم

والجود الذي جعل في كل شيء جود

والكرم الذي جعل في كل شيء كرم

والجود الذي جعل في كل شيء جود

والكرم الذي جعل في كل شيء كرم

والجود الذي جعل في كل شيء جود

والكرم الذي جعل في كل شيء كرم

والجود الذي جعل في كل شيء جود

والكرم الذي جعل في كل شيء كرم

والجود الذي جعل في كل شيء جود

والكرم الذي جعل في كل شيء كرم



[illegible]

تظلم العاشر للدين ورضي استخفافه

[illegible]

[illegible]

[illegible]



[illegible]

4-10-68

١٠٠  
١٠١  
١٠٢  
١٠٣  
١٠٤  
١٠٥  
١٠٦  
١٠٧  
١٠٨  
١٠٩  
١١٠  
١١١  
١١٢  
١١٣  
١١٤  
١١٥  
١١٦  
١١٧  
١١٨  
١١٩  
١٢٠  
١٢١  
١٢٢  
١٢٣  
١٢٤  
١٢٥  
١٢٦  
١٢٧  
١٢٨  
١٢٩  
١٣٠  
١٣١  
١٣٢  
١٣٣  
١٣٤  
١٣٥  
١٣٦  
١٣٧  
١٣٨  
١٣٩  
١٤٠  
١٤١  
١٤٢  
١٤٣  
١٤٤  
١٤٥  
١٤٦  
١٤٧  
١٤٨  
١٤٩  
١٥٠  
١٥١  
١٥٢  
١٥٣  
١٥٤  
١٥٥  
١٥٦  
١٥٧  
١٥٨  
١٥٩  
١٦٠  
١٦١  
١٦٢  
١٦٣  
١٦٤  
١٦٥  
١٦٦  
١٦٧  
١٦٨  
١٦٩  
١٧٠  
١٧١  
١٧٢  
١٧٣  
١٧٤  
١٧٥  
١٧٦  
١٧٧  
١٧٨  
١٧٩  
١٨٠  
١٨١  
١٨٢  
١٨٣  
١٨٤  
١٨٥  
١٨٦  
١٨٧  
١٨٨  
١٨٩  
١٩٠  
١٩١  
١٩٢  
١٩٣  
١٩٤  
١٩٥  
١٩٦  
١٩٧  
١٩٨  
١٩٩  
٢٠٠



[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]



[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

١٠٠٠  
 ١٠٠١  
 ١٠٠٢  
 ١٠٠٣  
 ١٠٠٤  
 ١٠٠٥  
 ١٠٠٦  
 ١٠٠٧  
 ١٠٠٨  
 ١٠٠٩  
 ١٠١٠  
 ١٠١١  
 ١٠١٢  
 ١٠١٣  
 ١٠١٤  
 ١٠١٥  
 ١٠١٦  
 ١٠١٧  
 ١٠١٨  
 ١٠١٩  
 ١٠٢٠  
 ١٠٢١  
 ١٠٢٢  
 ١٠٢٣  
 ١٠٢٤  
 ١٠٢٥  
 ١٠٢٦  
 ١٠٢٧  
 ١٠٢٨  
 ١٠٢٩  
 ١٠٣٠  
 ١٠٣١  
 ١٠٣٢  
 ١٠٣٣  
 ١٠٣٤  
 ١٠٣٥  
 ١٠٣٦  
 ١٠٣٧  
 ١٠٣٨  
 ١٠٣٩  
 ١٠٤٠  
 ١٠٤١  
 ١٠٤٢  
 ١٠٤٣  
 ١٠٤٤  
 ١٠٤٥  
 ١٠٤٦  
 ١٠٤٧  
 ١٠٤٨  
 ١٠٤٩  
 ١٠٥٠  
 ١٠٥١  
 ١٠٥٢  
 ١٠٥٣  
 ١٠٥٤  
 ١٠٥٥  
 ١٠٥٦  
 ١٠٥٧  
 ١٠٥٨  
 ١٠٥٩  
 ١٠٦٠  
 ١٠٦١  
 ١٠٦٢  
 ١٠٦٣  
 ١٠٦٤  
 ١٠٦٥  
 ١٠٦٦  
 ١٠٦٧  
 ١٠٦٨  
 ١٠٦٩  
 ١٠٧٠  
 ١٠٧١  
 ١٠٧٢  
 ١٠٧٣  
 ١٠٧٤  
 ١٠٧٥  
 ١٠٧٦  
 ١٠٧٧  
 ١٠٧٨  
 ١٠٧٩  
 ١٠٨٠  
 ١٠٨١  
 ١٠٨٢  
 ١٠٨٣  
 ١٠٨٤  
 ١٠٨٥  
 ١٠٨٦  
 ١٠٨٧  
 ١٠٨٨  
 ١٠٨٩  
 ١٠٩٠  
 ١٠٩١  
 ١٠٩٢  
 ١٠٩٣  
 ١٠٩٤  
 ١٠٩٥  
 ١٠٩٦  
 ١٠٩٧  
 ١٠٩٨  
 ١٠٩٩  
 ١١٠٠  
 ١١٠١  
 ١١٠٢  
 ١١٠٣  
 ١١٠٤  
 ١١٠٥  
 ١١٠٦  
 ١١٠٧  
 ١١٠٨  
 ١١٠٩  
 ١١١٠  
 ١١١١  
 ١١١٢  
 ١١١٣  
 ١١١٤  
 ١١١٥  
 ١١١٦  
 ١١١٧  
 ١١١٨  
 ١١١٩  
 ١١٢٠  
 ١١٢١  
 ١١٢٢  
 ١١٢٣  
 ١١٢٤  
 ١١٢٥  
 ١١٢٦  
 ١١٢٧  
 ١١٢٨  
 ١١٢٩  
 ١١٣٠  
 ١١٣١  
 ١١٣٢  
 ١١٣٣  
 ١١٣٤  
 ١١٣٥  
 ١١٣٦  
 ١١٣٧  
 ١١٣٨  
 ١١٣٩  
 ١١٤٠  
 ١١٤١  
 ١١٤٢  
 ١١٤٣  
 ١١٤٤  
 ١١٤٥  
 ١١٤٦  
 ١١٤٧  
 ١١٤٨  
 ١١٤٩  
 ١١٥٠  
 ١١٥١  
 ١١٥٢  
 ١١٥٣  
 ١١٥٤  
 ١١٥٥  
 ١١٥٦  
 ١١٥٧  
 ١١٥٨  
 ١١٥٩  
 ١١٦٠  
 ١١٦١  
 ١١٦٢  
 ١١٦٣  
 ١١٦٤  
 ١١٦٥  
 ١١٦٦  
 ١١٦٧  
 ١١٦٨  
 ١١٦٩  
 ١١٧٠  
 ١١٧١  
 ١١٧٢  
 ١١٧٣  
 ١١٧٤  
 ١١٧٥  
 ١١٧٦  
 ١١٧٧  
 ١١٧٨  
 ١١٧٩  
 ١١٨٠  
 ١١٨١  
 ١١٨٢  
 ١١٨٣  
 ١١٨٤  
 ١١٨٥  
 ١١٨٦  
 ١١٨٧  
 ١١٨٨  
 ١١٨٩  
 ١١٩٠  
 ١١٩١  
 ١١٩٢  
 ١١٩٣  
 ١١٩٤  
 ١١٩٥  
 ١١٩٦  
 ١١٩٧  
 ١١٩٨  
 ١١٩٩  
 ١٢٠٠  
 ١٢٠١  
 ١٢٠٢  
 ١٢٠٣  
 ١٢٠٤  
 ١٢٠٥  
 ١٢٠٦  
 ١٢٠٧  
 ١٢٠٨  
 ١٢٠٩  
 ١٢١٠  
 ١٢١١  
 ١٢١٢  
 ١٢١٣  
 ١٢١٤  
 ١٢١٥  
 ١٢١٦  
 ١٢١٧  
 ١٢١٨  
 ١٢١٩  
 ١٢٢٠  
 ١٢٢١  
 ١٢٢٢  
 ١٢٢٣  
 ١٢٢٤  
 ١٢٢٥  
 ١٢٢٦  
 ١٢٢٧  
 ١٢٢٨  
 ١٢٢٩  
 ١٢٣٠  
 ١٢٣١  
 ١٢٣٢  
 ١٢٣٣  
 ١٢٣٤  
 ١٢٣٥  
 ١٢٣٦  
 ١٢٣٧  
 ١٢٣٨  
 ١٢٣٩  
 ١٢٤٠  
 ١٢٤١  
 ١٢٤٢  
 ١٢٤٣  
 ١٢٤٤  
 ١٢٤٥  
 ١٢٤٦  
 ١٢٤٧  
 ١٢٤٨  
 ١٢٤٩  
 ١٢٥٠  
 ١٢٥١  
 ١٢٥٢  
 ١٢٥٣  
 ١٢٥٤  
 ١٢٥٥  
 ١٢٥٦  
 ١٢٥٧  
 ١٢٥٨  
 ١٢٥٩  
 ١٢٦٠  
 ١٢٦١  
 ١٢٦٢  
 ١٢٦٣  
 ١٢٦٤  
 ١٢٦٥  
 ١٢٦٦  
 ١٢٦٧  
 ١٢٦٨  
 ١٢٦٩  
 ١٢٧٠  
 ١٢٧١  
 ١٢٧٢  
 ١٢٧٣  
 ١٢٧٤  
 ١٢٧٥  
 ١٢٧٦  
 ١٢٧٧  
 ١٢٧٨  
 ١٢٧٩  
 ١٢٨٠  
 ١٢٨١  
 ١٢٨٢  
 ١٢٨٣  
 ١٢٨٤  
 ١٢٨٥  
 ١٢٨٦  
 ١٢٨٧  
 ١٢٨٨  
 ١٢٨٩  
 ١٢٩٠  
 ١٢٩١  
 ١٢٩٢  
 ١٢٩٣  
 ١٢٩٤  
 ١٢٩٥  
 ١٢٩٦  
 ١٢٩٧  
 ١٢٩٨  
 ١٢٩٩  
 ١٣٠٠  
 ١٣٠١  
 ١٣٠٢  
 ١٣٠٣  
 ١٣٠٤  
 ١٣٠٥  
 ١٣٠٦  
 ١٣٠٧  
 ١٣٠٨  
 ١٣٠٩  
 ١٣١٠  
 ١٣١١  
 ١٣١٢  
 ١٣١٣  
 ١٣١٤





[illegible]

[illegible]



[illegible]

[illegible]

١٠٠

١٩ - لجنة الميزانية

*[Handwritten signature]*

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

*[Faint handwritten text at the bottom of the page]*

المسجد من دون غيره من المساجد في المدينة المنورة

إلهي . ومن الذي كثر نداء في الضيق فيسرع اليك . ومن الذي

١٠ - والله اعلم وان شاء الله من هذا الموضع الشريف

البريد من القاهرة إلى القاهرة

100-443887-100

\_\_\_\_\_

Handwritten signature: *[Illegible]*

Stamp: *[Illegible]*

١٠

١١

١٢

١٣

١٤

١٥

١٦

١٧

١٨

١٩

٢٠

٢١

٢٢

٢٣

٢٤

٢٥

٢٦

٢٧

٢٨

٢٩

٣٠

٣١

٣٢

٣٣

٣٤

٣٥

٣٦

٣٧

٣٨

٣٩

٤٠

٤١

٤٢

٤٣

٤٤

٤٥

٤٦

٤٧

٤٨

٤٩

٥٠

٥١

٥٢

٥٣

٥٤

٥٥

٥٦

٥٧

٥٨

٥٩

٦٠

٦١

٦٢

٦٣

٦٤

٦٥

٦٦

٦٧

٦٨

٦٩

٧٠

٧١

٧٢

٧٣

٧٤

٧٥

٧٦

٧٧

٧٨

٧٩

٨٠

٨١

٨٢

٨٣

٨٤

٨٥

٨٦

٨٧

٨٨

٨٩

٩٠

٩١

٩٢

٩٣

٩٤

٩٥

٩٦

٩٧

٩٨

٩٩

١٠٠

الجمهورية الجزائرية الديمقراطية الشعبية - ولاية الشلف - بلدية الشلف

المجلس الأعلى للمعاشرة

[illegible]

والله اعلم بالصواب

*(Faint handwritten notes at the bottom of the page)*

من قديم ما الذي نعلمه في "تاريخ الملة" . . .

١- يجب إنشاء قسم الميزانية العامة في الوزارة.

والتوبة والاعتراف من عند ربكم وهم خير مبين

[illegible]



[illegible]

[illegible]

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]

[illegible]

[illegible]



ما من شيء في الدنيا من غير الله تعالى ولا من غير  
 ما خلقه من غير الله تعالى ولا من غير ما  
 كان من غير الله تعالى ولا من غير ما  
 هو من غير الله تعالى ولا من غير ما  
 ما من شيء في الدنيا من غير الله تعالى ولا من غير  
 ما خلقه من غير الله تعالى ولا من غير ما  
 كان من غير الله تعالى ولا من غير ما  
 هو من غير الله تعالى ولا من غير ما

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]



[illegible]

[illegible]



فما وجدنا من غير ما علمنا من حيث اننا لم نعلم ان الولاية هي التي علمنا من غير ما  
بذلك كيف نتصور واحد من الولاية من حيث اننا لم نعلم من غير ما علمنا ان الولاية  
له العلم فان كان الولاية للمتيقن اننا لم نعلم من غير ما علمنا ان الولاية  
او لو ادركنا بالولاية والولاية كما هي في الولاية فكذلك كما في الولاية من غير ما علمنا  
والولاية للشيء في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية  
حيث اننا لم نعلم من غير ما علمنا من حيث اننا لم نعلم ان الولاية هي التي علمنا من غير ما  
هو من الشهود والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية  
على ما علمنا في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية  
بطلب زيادة القوة والولاية لان تعلقها بالنسبة التي علمنا في الولاية والولاية في الولاية  
ان طلب الولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية  
فما علمنا في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية  
اننا لم نعلم ان الولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية  
والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية  
من حيث علمنا في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية  
ينبغي علمنا في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية  
تعلقهم بالولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية  
وهو اننا لم نعلم في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية  
ان الولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية  
في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية  
والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية  
الولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية والولاية في الولاية

لو كانت قدرة مبتدئة فيكون له الحق في التملك به من الوجه والوجه الثاني من وجهه ان  
 قدرة مبتدئة فيكون له الحق في التملك به من الوجه والوجه الثاني من وجهه ان  
 البنية التي هي في الوجود لا يكون لها الحق في التملك به من الوجه والوجه الثاني من وجهه ان  
 والقدرة لا يكون لها الحق في التملك به من الوجه والوجه الثاني من وجهه ان  
 للقدرة الحق في التملك به من الوجه والوجه الثاني من وجهه ان  
 جيبه الوجه من الوجه من وجهه ان  
 فيكون له الحق في التملك به من الوجه والوجه الثاني من وجهه ان  
 الثاني من وجهه ان  
 للقدرة الحق في التملك به من الوجه والوجه الثاني من وجهه ان  
 الولاية من وجهه ان  
 لا يكون له الحق في التملك به من الوجه والوجه الثاني من وجهه ان  
 البنية من وجهه ان  
 هذا الكلام وعبدان حق العيشة وقد علم على تحريمه من وجهه ان  
 من وجهه ان  
 البنية من وجهه ان  
 حقيقته هذا الحق من وجهه ان  
 بالحق وان لم يكن من وجهه ان  
 او كانت البنية من وجهه ان  
 نوعه من وجهه ان  
 ومن وجهه ان  
 عدم حق البنية من وجهه ان

[illegible]



[illegible]



[illegible]

[illegible]

[illegible]

لما قيل انه قد ملك ما لا يحصى يحسن الى الله عز وجل مع الله وهو الروح المعنوية لا يدرك بالحواس بل هو روح  
 المعنوي لذلك جعل الضمير "نفسه" بمثابة الروح لها والمعلق عن ضمير الله تعالى في قوله تعالى (ان  
 فيه ذكرا من خلقه) في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها  
 في الصورة البتة جبريل امرها فقلوا في هذا في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها  
 خلقها لانه لان في الدنيا ما يكون حجب على الله تعالى في الدنيا في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها  
 الجبانة وكما سئل في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها) في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها)  
 في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها) في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها)  
 كان بشرا صريحا قال ان الله تعالى لا يبدل ما وعده من شيء في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها)  
 في الدنيا ما يكون حجب على الله تعالى في الدنيا في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها)  
 خيرة الله تعالى في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها)  
 الجاهل به من غير وجه صريح في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها)  
 تشبه الله تعالى في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها)  
 على النفس في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها)  
 تعينها على النفس في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها)  
 بانه في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها)  
 المتعجب من قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها)  
 بانه او تلك الكلمة المتقولة هو الذي قال خلى عنه وكلمته القاطنة الى مريم وفي قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها)  
 عيسى هم ويكون عاين ذلك النقل الذي يتضمنه قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها)  
 الى قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها)  
 في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها)  
 معناه في قوله تعالى (انما امرنا ان يجعله جبريل لمريم مع الخلق في الرحم فبشرها)

[illegible]

الكونية في النوع الانساني المسمى بالانسان وهو من النوع الناقص  
الخالق جبريل والولد سراية كان الواجب ان يظهر عيسى علي صير الروحانيين فقال انما كان  
على صورة البشر لان الله الحق كان من احد وجهين في الجسد مثل جبريل عتاقه بالصوره  
التي هي صورة الله وتقبلها طالع الملائكة لها ثياب عظيم في صورة الولد من قبل  
انه امره ولده ولما هو من صور البشر وجسد جسم طين واسفلها اجزاء وانها من الخلق  
التي هي ثم على ثياب ريل بصورة البشر براه في الاتبع الكبر في الاجاد في هذا النوع من الخلق  
التي هي المخلوقة وايضا الصورة الانسانية في اشرف الصور وايضا في الخلق صورة غير المخلوق  
المناسبة بينه وبين العباد المبعوث اليهم لكنه واجبه ان يخلق عليها الملائكة كما قال اولو خطاه  
ملكها على ملائكة ولا يلبس عليهم ما يلبسون فتخرج عيسى في اليوم الثاني من روح المي وكان في الا  
له والحق عيسى كما كان الخلق جبريل والكلالة الله لما كان موجودا عيسى مع الملق الجبريل بالوا  
اب بلبه عيسى مع ما يضاف من الخلق الا في الاواسطة روح من الانوار او اسم من الانوار حصل  
في الوجود الخارجي متعظا بالصفة الالهية وهو اجزاء الخلق اقلية الالهية على ناسوته وحوائثه  
على جمانية جبريل في ان روح الله ولذلك ارفع الي السماء مقام الملائكة وانما اضاف الالهية  
الي الله والحق عيسى وان كان في الظاهر لا يحصل الا من لان الصفات التكميلية بالامانة لله تعالى  
لغيره ولذلك اضاف الخلق الى جبريل واضاف كلمته الي الله فكان احياء عيسى مع الامانة احياء الحق  
من عند ما ظهر من نفي كما ظهر هو من صورة احد وكان احياءه ايضا منوره الله من واما كان لله  
لجميع حقيقته التي خلق عليها كما قلنا انه مخلوق من امرهم ومنه خلق بلبه الملائكة والادوية  
بغير الحقيق من روحه وتطيرت النظم من روح احياء احياء ما يندب الخلق عيسى من روحه  
طير من نعمة وحصل من مظهره وكان سوابب القرب فيه عيسى الحقيقه قد عتاقه الله  
احياءه احياءه حقيقا كما كان في اسلافه ما حقيق وهو ما حرم لان ما ظهر عيسى الله الحقيقه  
واخره عيسى الى الله على الحقيقة لان الله الحق وصاحب الصفات التكميلية من الله لا يعرفه فليسا

ايضا قد مر في رد المحتار على حاشية من قوله في غير ما في نسخة التي خلت عنها من الماء المحقق  
والله اعلم بدينه في هذا من الاجزاء وخلف الطير فنبه الى الاجزاء ثانياً وعلى سبيل  
المحقق وانما على سبيل الجواز قبل قوله من طرف التحقيق وهو المعنى في قوله من طرف التحقيق  
فمن لم يكن له طائر واحد في الماء او في الجو فربما يكون لا منع ويختار ان يكون الماء فيه منع فيكون  
طائر اي قال الله في محله وفي المعنى ونسب الاجزاء اليه وانما بطريق التحقيق وان كان من حيث  
ان الله تعالى في الحقيقة والمجمل الاموات هو الله نسبة الاجزاء اليه بطريق التوهم وخلف الطير فنبه الى  
بطريق التحقيق وطريق التوهم كما قال ايضا في محله فتعني فيه فيكون طائر ايا ذنابقه ومنع ما ذنابقه  
والعاطف به يجوز ان يكون فيكون وجب ان يكون قطعاً ولا يكون فيكون فيكون من سبب والكون من  
البيد ان الله وامر كما مر في الفقه على ان لا يمنع الله والكون من سبب الشيء المأمور به او  
منه او في قوله على الظاهر لا يمنع من سبب الا منع فقط وعلى الثاني يكون المانع منه حتى يكون  
منه في منع ما منع في هذا من الاجزاء والمانع جهاً في التحقيق والتوهم كما اجتمع فيه اختلف منه  
وتوهم من حيث صورته المسببة للسمية يقال في قوله انه يكون من حيث صورة طائر ولا يكون طائر اياً  
وقد قلنا ان المخلوق الطير بالتحقق وهو القائل لا يمنع الطير وليس جعل صورة الطير مجرداً  
عن وجود ما بعد من المخلوق بل معناه فيكون طائر بالمحقق ما صدر من عيني من حيث صورته  
في نفس لان كلاهما في اثبات كونه محققاً كما قال هذا القائل وان جعل العامل منع كذا المانع  
اكثر طائر هو منع غير ما في نسخة واذا في نسخة في ان يكون في العادات فتعني اني طائر في  
حاشية اما الاول فهو جعل المانع من المانع مستقلاً فلا تنصرف في الوجود اليه على الاطلاق  
فيكون المانع المانع في العادات او اما الثاني فهو فيكون في العادات فتعني اني طائر في العادات  
الحتم بالاجزاء في ان ذلك المانع في حد ذاته هو المانع في جميع شرايطه فيكون المانع  
فلا ينبغي ان يكون في العادات هو المانع في حد ذاته وان كان مستقلاً بالاول وانما منع ذلك الامر ايضا  
والله اعلم بالذي الذي يستدعي ذلك في العادات في ذلك والله اعلم بالذي الذي يستدعي ذلك في العادات

[illegible]



ومن الامور التي لا بد من معرفتها في معرفة النفس ان الصورة التي هي في  
 اي من الحواس والارادة التي كانت في جسمه هي مستفادة من غير ان يكون له في نفسه  
 الصورة المستفادة الخارجية من غير ان يكون له في نفسه الصورة المستفادة  
 الولدوسانية فيها فذلك ان الصورة هي في النفس والارادة في الجسم  
 انه متوافر في نفسه وان جبريل في صورة البشر في اي صورة جبريل في صورة  
 اوتان او جبريل في اي صورة جبريل في اي صورة جبريل في اي صورة جبريل  
 صورة غير الصورة الانسانية كما جبريل في اي صورة جبريل في اي صورة جبريل  
 حين الامانة كان يظهر تلك الصورة ليوث ويصرف في غيره لان الصورة ايضا قد لا في الحقيقة  
 يخلق من نظمة الانسان بشر على صورته ومن نظمة الجوارح على صورته فينضبط صور الانواع  
 في اعلا الصور ولوا في صورته البشرية الخارجية عن الغايب والاركان او الخارج عن  
 طبيعة الانسان جبريل في اي صورة جبريل في اي صورة جبريل في اي صورة جبريل  
 جبريل في صورة البشرية في الصورة الخارجية عن طبيعة السموات والارض فان كل واحد  
 جبريل في اي صورة جبريل في اي صورة جبريل في اي صورة جبريل في اي صورة جبريل  
 انفسه فذلك ان جبريل في اي صورة جبريل في اي صورة جبريل في اي صورة جبريل  
 جبريل في اي صورة جبريل في اي صورة جبريل في اي صورة جبريل في اي صورة جبريل  
 والله اعلم بالصورة البشرية من حيث هو فكان يقال له عند احياءه في الدنيا هو الذي كان في  
 جبريل في اي صورة جبريل في اي صورة جبريل في اي صورة جبريل في اي صورة جبريل  
 ان بشره ليس بشيء كما قال الناطق زينب مع ما هذا ان عند الامك كبر الحاسة الخارجية  
 تقع الجدة في النظر اليه كما وقعت في العقل عند النظر الفكري اذا راي شخصا من البشر جبريل  
 الله هو من الخالق لا من اجار النطق لا اجار الالبان في الناطق جبريل في اي صورة جبريل  
 ان الاله في الاله في قوله بلوتيا والملايكة في طلبه بالانجيل ومعناه انه لو كان كذلك لوقع الناطق

اليس هو الحق كما لا يرد العذر عند الله العليم بما في قلوبهم واما نحن فبما اننا نصوره اجبي  
 الى ان يقر الله وقر باسم الله اجساد الناس اي اجساد البشر الى ان يقر الله وقر باسم الله  
 فانه يدين جميعا الى الموت لا اجساد البشر ان اي الاجساد كما هو ظاهر في حق من اجساد الناس وقر  
 ويؤمن منه ويشعر به حيث يعلم انه حي بعد ان النطق اذ لو كان كذلك لصوره الى ان يقر الله  
 من الذين يقر الله والطهارة وغيرهما فلو انهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله  
 وتعد بقر الله وقر على كل ما كان في قلوبهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله  
 بالجلول وادعوا الله عما اجبي من الموت الى ان يقر الله وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله  
 الى ان يقر الله وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله  
 قال ان الله جل في عزة عيسى فاسمى الموتى في قلوبهم ان المبعوث هو الله وقر الله  
 بالجلول العيون بلقطة فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله  
 مريم فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله  
 وبين المظلمة وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله  
 ان الله هو المبعوثان مريم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله  
 او الله هو المبعوثان مريم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله  
 وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله  
 هو الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله  
 الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله  
 بلا شك ان الله تعالى يولد عددا والباري في قوله بالتصوير يعني حاي فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله  
 البشرية تصغيره فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله  
 جعلوا الله في قلوبهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله  
 عين الصورة وما فعلوا جعلوا الله في قلوبهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله فلو كان في قلوبهم ان اجسادهم وقر الله

[illegible]

الى التلخ بجسم الصورة البشرية اي وليس في الاف والتواترات غير عيسى في صورهم لخصية وان  
كان التلخ لا واسم لهم في صور المالك لكل شخص من صور الجسد البشري لا الى من في صورهم في  
صورهم وان كان في صورة المجد وعبره من غير ان يكون على اي وجه الله من الاولية والاولى ايضا  
او وليس في التلخ غير عيسى بل في هذه الاف كافتح في عيسى وقيل به قوله فاد الله بالاعلى ان في  
وقوله وغيره كاذبا لم يكن مثله نضج بان الماد هو الذي فاعله اسوي الجسم الانساني كاذبا فاد  
سوي في غير هو تعالى من وجهه فغير كلام فان الله اسوي الجسم الانساني في كماله كاذبا  
لا في قسبة الروح في كونه وعبد الله تعالى وعيسى ليس كذلك فاد الله في قسبة الروح في كونه  
البشرية التلخ الروح في غير كاذبا لم يكن مثله تعلق قوله وايرون في الصورة والخصية اي لا الله  
اداسي جسم آدم في هذه الروح كما قال فاد اسونه ونفت في من روحه فقول له سبب في قسبة  
الروح في كونه اي وجوده وعنده الى الله في جميع اولاد آدم ايضا كاذبا فان سببها انهم من نسل  
ونسو جسم عيسى وصورها في غير ليست كذلك فان كانت مثله غير في التلخ انه روحه في غير  
الخصية وهما في الحقيقة من غيرهم والكل المتوهم من غير بل هو الروح المنفرد في تلك الصورة العينية  
ولم يتقدم حصول جسمه على روحه فان كانت نسو جسمه على التلخ فكله انما في غير فصل الفرق والبر في  
هذا الكلام اشار الى ان بدن عيسى بدن مثالي كما توهم بعضهم ولو كان بدن بلج لانه الماتة الرومانية  
في الاجزاء البسيطة موجبة الصبر والبدن بل مثالي كذا ابدانا ايضا ابدانا مثالية اذ يمكن ان يوجد  
مها من مجرد عن الاجزاء والخصية التي هي من جسد بل هو المثالي وهي الروح السارية في اجزاء  
فالمجردات كلها كانت الله في التي ومنها فانها هي كذا وكن كلمة الله ما كان في امره في عيسى  
وان كلمة من كذا في المصدر في قول كن اعقب بان الموجودات كلها كلمات الله التي الالهة لها  
فكلها صادرة عن قول كن كما قال انه امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فكونت وكذا في كذا  
لما انه اصل كون غير من الكلمات والفرق بينه وبين غيره من الكلمات ان كلمة قوله صادرة من  
الاسم المنفرد وغيره كلمة وجوده والاطلاق الكلمات عليها مجاز من قول الخلاق الله تعالى يسجد له

وذكر من حسن به  
لديته من حسن به  
تأليفه إلى الله

[illegible]

[illegible]

[illegible]



165

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]



والملاكمة العاقل من حيث هذا النوع الكاسف بالحق لا يفي النظر لا يفي قوله تعالى امكنت من  
 العالمين وقال في الفتح ما سألني يا رب من حول الله صم فسالته ان انا انسان ففضل ام الملاكمة  
 فقال نعم اما سمعت بان الله يقول من ذكرني في نفسه ذكرك في النبي ومن ذكرني في  
 ملاء خبرتهم فخرتهم فكذلك الملاكمة لا يفي فيهم العالي وفيه الخيرة انما هي بحسبهم  
 اولاد ولا عيب للنفس وتخيلا لك قد علمت ان لكل واحد من الوجوه ذوات وجوهها خاصا  
 لا يلائمها كذا في غير هو الا انما يوجب حجب تلك الوجوه لانه ما جاع لجميع المتعاقب الكثرة وكما  
 كما هو مقر عند جميع المحققين في اننا من حيث حقيقة خبر من جميع الوجوه ذات لذلك  
 صا حقيقة عليها ومن حيث حقيقة ايضا الانسان الكامل والافراد والاقطاب خبر من جميعها  
 لتظهر بالحواس جميع كماله وصغارت دون غيرهم وغيرهم من الاناس الى الجواهر اما ان في  
 في البصير الاعلى من دائرة حقيقة الانسان اي وفيه الطيف الكلي او في الحقيقة فلا في اي  
 الطرف النفاذ في الاول خبر من الملاكمة الارضية والعاوية جميعا لتبينهم الحق وتبينهم  
 له بالسنه اكتم بهم كلهم كالتمسك بين الكمال المتوجه الى حقيقة دية الجلال والفيض الثاني  
 اذ في مية من الملاكمة العاوية دون الارضية الامز وقع في اسفل ما خاضع من الانسان فانه  
 شرف كل حيوان وادي مية من كل شيطان وهذا العمل ما فعله الله به ما نا والله اعلم  
 بالماضي لما نزل ان يربنا النظر لا يفي فيهم في العالم لان العالم من غير فاداه فرفنا العالم  
 عرف النظر لا يفي فيهم ايضا فانه من عرف نفسه فقد عرف ربه لان الله لا يدركه عين و  
 ومظهره في من نفسه معرفة تامه عرف ربه طوره عني ومن اراد ان يظفر به اي اعلم  
 الله العجائي الذي نصب الله تعالى به عن الاسرار الالهية ما يجد من عدم فظهر ما رها  
 في نفسه انما كان على نفسه بما اجد في نفسه قول الذي ظفر به منه قال انما راد انما  
 ان يفي في صفه الاله لانك تشره قوله اي العالم الظهور في النظر العجائي فالمدية في امر الله  
 والوصف في ذلك والمقصود ان اعلم ان العالم هو الواجب عليه على يده العجائي في ظهوره

[illegible]

[illegible]



[illegible]

[illegible]



فأثبت نفسه معلوماً وليس سوى عبده أدل الأبرار من يتبعه من الاستقلال فانه لم ينجح في ذلك  
للمعاملة لغيره ما يتعلق بمقام العبودية. إلى أن قال ما أمرتني به من فعل ما أمرت فافعل هذه الآية  
والأمرية بتدبيره مقام العبودية أدل الأبرار من فكل من اعتزل الأمر والامتناع عن فعل ما أمر به  
إذ ذلك ينصف كل من طاعة مرتبة ما بما تعطيه حقيقة تلك المرتبة جواباً لما عهدت وما ينصف عليه ذلك  
ينصعب نقلياً فلكان الأمر بحيث ينزل في المرتبة الجدية والتي تتركه كان منصفاً بحكم كل من تلك المرتبة  
والإدراك هذا الأمر الكلف أي أمر الحق بالكف بذلك من مقام الحجج الذي ينصف بالصفات الخيرية  
كالحدوث والإمكان كما في صفاته فان الأمر ما قبله القديم وأما الآياتية واللاحقة النصف  
إلى المحال حادث غير واجب إلا تارة والأمرية أمر الحق بذلك بحسب الأثران من أجل ذلك  
ينصعب وجود كل من ظهر في مرتبة من المراتب للوجودية بما تعطيه حقيقة تلك المرتبة بل لا يرد ذلك  
قل أن ينوب له القضاء لا يسمع كذا ولا يسمع كذا وبعد التواضع كلامه ونقد الحكماء في مقام  
وتدريجهم وأولهم والتفصيل النصف في المراتب فالحكم كحق القضاء وكذلك فهو من المراتب  
مرتبة المأمور بالحكم يظهر في كل مأمور وفي الحكم هو أن لا الأمر والطاعة للحكم وإجابة الله تعالى  
ومرتبة الأمر بالحكم يد في كل أمر وهو الكيف للمأمور والحكم عليه فيقول الحق فيقول الصلوة  
فيها أمر والكف والمأمور بالعبد ويقول زيد اغفر لي فهو الأمر والطاعة للمأمور فما يطلب الحق من  
العبد أمر هو عبده يطلب العبد من الحق بأمر ما يعني الذي هو غير أمره الذي عليه إلى العبد الذي  
يطلبه الحق من العبد الأمر هو الذي يوجب بطلبه العبد من الحق طاعة وقد يبره به اغفر لي وذلك المطلوب  
هو الإجابة أي كما يطلب الحق من العبد إجابته بما أمره كذلك العبد يطلب من الحق إجابة ما أمره  
ويطلبه ولهذا كان كل دعا على أي والأجل أن العبد أجاب التوحي بالأمور وأجاب الحق أيضاً  
كل دعاء العبد يحصل المجازة للضرورة لذلك قال عليه السلام رب أشعث أغبر لا يؤمن بالله لو أقسم على الله  
أبراً وما كان كونه مطيعاً به في جميع أحواله فصالح الحق أيضاً مطيعاً له في مطاعه بحكم ما أمره من طاعة  
فقد أخطأ ومنه عصاني فقد عصيته وأعلم أن قوله كل دعا محجوب مع أنه حديث نبوي محمد بن أبي



يصدق اليه العلم بأذنه أي قدم فيهم على اسم الشهد الذي جاء لنفسه بقوله عليهم شهدوا  
فيهم عن الاسم العجيب في قوله كنت أنت الذي عليهم ما ينبغي التبع للقديم في قوله وتاريخها  
لا يزال القدم والحق لا يبين في العلم على الكلام معاً ولا بد منهم لأنهم انما ضلوا وابتعدوا  
منه فكان يناديوا بأسماء القديم فبعد المصير في حنف القصاص لا ينادي باسمه العجيب عليهم لا غير  
من نفسه بعد ولا ينادي عن الشهد عليهم فقط ثم اعلم على سبيل المثال في من الاعلام ان الحق العجيب الاسم  
الذي جعله عيسى لقده وهو الشهد في قوله عليهم شهدوا فقال وانت على كل شيء شهيد فله بكل الشهد  
وشيكونه انكر الكثرة وجاء بالاسم الشهد في الشهد على كل شيء وجب ما تقتضيه حقيقة ذلك الشهد  
أي تم اجزاء الاسم الشهد الذي قال في نفسه وكن عليهم شهدوا ايضا فلفظ بقوله وانت على كل شيء  
فما لم يخطأ الحق الذي هو العوم ولفظ شئ الذي هو انكر الكثرة فربما خفي في الشهد او بين كونه لفظاً  
فالشهد بقوله معناه بقائه فيهم والحق شهد عليهم وعلى كل شيء ان الواو الحسب ما يقتضيه صفاتهم فله  
عليه انه تعالى هو الشهد على كل شيء عيسى بن حال وكن عليهم شهدوا ما دلت بهم عليه بطلته الخوف واده عيسى  
كما كانت انما ساند في محضه اي بنده بقوله وانت على كل شيء شهد على ان هو الشهد به او اسورة  
العسوة لا غيره ثم قال كلمة عيسوية ومحمدية ما كلفا عيسوية فاذا قوله عيسى باحار الله عنه وكما به واما  
كولها محمدية فتوقوا من محمد على اسم عليه وسلم بالمكان الذي وقف منه مقامه بالية كاملة برده  
لم يبدل الى عيسى فاعني حاله الفراق فلهذه فاتهم عبادك وان نفر لهم فامك انت انفر منكم اي ثم قال  
كلمة ريب اليه بعد صم وهي فلكم فانهم جادوا لايه لما نسبها الى الكلمة العيسوية فاجاب الله تعالى  
في كتابه عنه ولما نسبها الى المجدية تنبكه به. رايها بالية كاملة بقراها ويكرها حتى طلع الخبر ونا قال وان  
تضرهم فامك انت اليه فلكم وكان العفر. رقيب العيب ايضا راي عليه فان العيب عند المرسى  
عنده عليه فلهذا وهم غير العيب كانت هو غير العيب كما قال هم الذين كفروا فغير العيب كما د  
لهم عباداً بالمشهود لا غير فقال ان تعذبهم بغير العيب اي هم في قوله ان تعذبهم وان تضرهم ضرهم  
هو في قوله هو امر احد وهو الذي في الامر الذي في الاضالة وهو امر الذي لا اله الا هو وايضا الذي العيب يكون

[illegible]

طهر وانضم بهم حكم ما روي عنهم ولا يرد له فيهم فانه العباد لشقاقتهم والذات العذابة اذ لا  
 يولد اذ لم يزلهم جبار اهل وانهم يفتنون انهم لا فلا لا لهم فانه الذنوب يادون فاسم به من كل  
 عبد واد نعم لهم اي تنزههم عن افعال العذابة الذي يستقر فيها الفهم اذ جعل لهم نعم في دينهم  
 عند ذلك ويتوهم منه استعمل الفهم في الفهم وهو لما ترك كما يستعمل العدل في العدل تعالى  
 على اي عادل فانه ان العزيم اي التبع للفرع ما تحبب عزاء في سلاسل سلطان الفهم في  
 في الملاح والحق هو المنوع اي منوع مما لو كان يكون الفهم وجوده في سلاسله اذ  
 جميع الانبياء فليست به امتلا شية عند اوع من العبد الجبار ان به وسجده في وجهه اذ اعطاه  
 الحق لمن اعطاه امر عاقل اي اذ اعطاه عزاء في اسم الحق بالسر والمعنوي له هذه الاسم بالآية فيكون  
 منظر الفهم فيكون من غير عاقل به بل من العبد من الاتقاء والعبادة اي فيكون خلق ما لا  
 وهو من العبد الذي جعله الحق عزاء في اسم الله في العبد من التقربا عليه اذ يكون الفهم  
 لا في اي لا يكون الاسم المنفرد في عاقل عاقل كم وذلك كما العبد من فقه او امره في عاقل  
 كذا ان الله سبحانه يذهب البنيات وجاريا الفصل والعباد ايضا ياكذ البليات فيكون بهما عاقل  
 في واما انك انت حليم الغيوب وقولك انت الرقيب عليهم فانه ايضا انك انت الذي في الحكم فكان اي  
 ترد النبي صم وقدره لينة كلمة سوى الامن النبي صم ولما حاضره على ربه في المسألة لينة الكلمة التي  
 طلوع الفجر يرد ما طابا للاجابة فلو سمع الاجابة او سوال ما كبر وكان الحق به عند عليه فصوله  
 ما استوجب له العذابة اي في فله اعيان العباد حال الفقرة فلو كان الحق في ان يكون نافعة في جهنم  
 ان يكون النون مشددة تكون من افوات ان والاقل يفيد الجرم واثان يفيد النظر او انك عرضا  
 مفصلا اي كان الحق في عليه صلى الله عليه وسلم كل واحد من اعيان العباد يندفع بهم فيقول اي  
 النبي صم اذ الحق في كل عرض من غير عيب اي وكل عرض عيب وعرض فاضل افضل ان نعم  
 فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت اله بن الحكم فلو راى عيب في ذلك العرض ما وجب تقديم الحق وانما  
 جازبه اي لو لم النبي صم في ذلك العرض ان الحق لا يبدى العفو والمغفرة لهم ويريد الله به ولا



زما عليهم الا انهم لا ياتون واقتصر مع الامة للحرب فيصوب للامام الاموات الله فاحض عليه السلام  
استحقاق ما عليه هذه الامة من الشكر لله والتوكل عليه اي ما عرض على تعالى على رسول الله  
الاشياء استحققت اجار العباد لك الشئ المعروض في ذكرك الشئ الاستغفار فاحض عليه السلام  
ويطلب الغفران وبه يصبر على غفران فما استحق الغفران الاجابة التي استحق الغفران الغفران في الاجابة  
لا الاجابة التي سبق العلم بها بانها اخلا في حكم المقتضى والمعتد به فيجب تعذيبهم والانتقام منهم في وقت  
ما استحقوا عجز الشئ وبما الذي اي ما عرض على رسول الله الذي استحق ما عليه الامة من الغفران  
وذلك علم احراز العباد الى الله في اعطيه سجدوا واستحقوا وما في اعطيه يعني الذي اوعى الشئ ومن العلم بان  
وهو ان يكون ما عليه بل لا من ما استحقوا اي ما عرض على الاما اعطيه الامة في حقوه وهو الصلوة  
بعضه استحقوا وهو الغفران وهو لا يوجد للفرقة وقد ورد ان الملق اذا اجب صوته عبد في  
دعائه اياه احراز الاجابة عنه معنى يشكر ذلك منه جازية لا اعراض عنه ولذلك جاز بالام الحكم والحكيم  
هو ان لا يمنع الاشياء في سواها لا يبدلها عما تقتضيه وتطلبه حقها بصعابها الباري بها الصلوة بما  
يطلبه فلا بد فلا بد اي تجاوز عنه اي والاعمال ان الحكم هو الذي يضع الاشياء في مواضعه التي ينبغي  
نحوها وانما اجابها ولا يبدل من حقيقة ما اجابها بالام لا يحكم فاقترابا به دعاءه بصلوة الله صلى الله عليه  
وله من شفاعته في حق الامة ايضا من خلق الملك وهي محبته فيه وارادته عليه وشفاعته في خلقه فلا يحكم  
هو العلم بان الشئ فكان معتمدا هذه الامة على علم عظيم من الله في ذلك فلا بد من العلم بانها في ذلك  
او كما به هذا العلم على ان الله والتفكر في ما في الايات والصور بغير يد الخلق على واذ اوقف الله عبده  
الى نطقه بامر ما فاضه اليه كما وقد اراد اجابته فيه وقضاه حاجته وهذا ايضا سر اجابته الذي اعطاه فان  
فان الله لا يدين الله هو الذي اعطاه الاجابة فلا يستطيع احد ما يضمنه ما وقف له ولما في ضابط  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم يستغنى عنه في قوله اي معنى شئ وما وقف له فاعل بغيره وهو الله  
اي فلا يبدل على هذا الاجابة التي تضمنها الدعاء وتذكره صير الله له الشئ في خلقه ما يجوز ان يكون  
في ما وقف به في الدعاء على بغيره من العلم بان الله اعطاه في كلامه في اي ولا ينبغي ان يستطيع احدكم

فوقه الخاوية مدام سقوا الدماء وليطلب على وجهه وظلمه معالجته رسول الله صلى الله عليه وسلم في يومه  
على هذه الخاوية جميع اسماء الذين ليسمعوا بكثرة أو بقليلة أي جميع الذين يأتون في اليوم في هذه السجدة أو  
يسعد أي ليسمع قبله فان السمع روحاني والارادة عقلية فبما كانت آواصهم هذه الخاوية فها هو الذي  
يسأل الناس اسم الله بآذانهم وأنت حنان الرحيم الذي لا يهلكك شيء مما تكلم به الا الذي يشاء الله  
من الله والله عاقل الخاوية قال فانظر الى الامتحان جاز الله للفرقة ان لا تكلم به من غيرك  
بأذنك الذي هو من الخارج فوالله يا عبادي والله والله العلي اعبدوا الله وحده لا شريك له  
واعبدواي وعبادكم سلاويك ان كان الذين فيكم من هؤلاء يجرموا بطلب العلم في هذه المعصية لارسلوا ولا يترك  
قولك انك عرفتم الله ابدًا كما رتبة النفس الشهيقة فصرحتكم بعبادته وحصلت سبيلته الى الملكوت  
والله امر بالجميع الصالحين ان يشعروا من الحقير الذي يتقرب الى الله بعبادته تعالى ان يفرح بعبادته  
وانه بسم الله الرحمن الرحيم ولما كان اسم الرحمن عام الحكم فاعلم ان جميع هذه الموجودات بالعبادة التي هي  
للعامة والرحمة الرحمة الخاصة وكان سلطانهم مع انصاف بعد النبوة ورسالة ربه في اولاد سلالته  
على العالم السفلي على العالم العلوي انما يشهد عالم الفساد والكون لا يكون الا ما يمد من العلم الجليل  
والعز ومالك باستنساب وعبادته اياه يكونه ضيقه عن لا اله الا هو وكان عام الحكم في الانبياء  
اول الامية اعيان العاصم لذلك كان يقولون ان لا يصرحوا في ذلك فكما انهم بقصودهم في انما يمد  
مع انهم من الناس وجميعهم يرجع الى الله في اصاب وكان تصرفي جميع ما تولد من انهم  
الحادثات في فهم مظن اجابات فاسب ان يترك حكمته فكيف انه يعني الخبايا من بواطن واما مشي  
بسم الله الرحمن الرحيم فلهذا بعض الناس في قديم اسم بستان في اسم الله ولم يكن كذلك في كل  
بنا لا ينبغي ما يلقونه بعبادته بل بانهم ابره وكيف يلقونه في الوعد بالقيس في قوله الله في الخاوية  
اي تكلم عليها وانما علمهم على ذلك في علم من في كسب كتاب الله صلى الله عليه وسلم وعباده  
مضمونه فذلك كانت لفعل القيسى لولم تعرف ما في وقت لم يكن في الخاوية في قوله الله في الخاوية  
تقدم الله على اسم الله تعالى والامارة قال بعض اصحاب النضر في قوله الله في الخاوية

[illegible]

على غير الذي ينبغي ان يكون في مثل هذه الامور ووجب ان يكون المحقق في مثل هذه الامور ان  
 ما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول  
 اي من الوجهين الاتنين ان ليس المحقق انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول  
 والعبادات من اجل الالهي في هذه الامور انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول  
 يكون ذلك بعد ان يكون في مثل هذه الامور انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول  
 بما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول  
 الوجهين من انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول  
 ومن اجل انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول  
 على وجه انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول  
 فليكن انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول  
 للمحقق انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول  
 العبد لانه لا بد ان يكون في مثل هذه الامور انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول  
 الحق من اجل انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول  
 يتحقق وهو انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول  
 للشيء من انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول  
 والعمل منقسم الى ثمانية اقسام من الانسان وهي الالهية والنبوية والسموية والسموية والسموية والسموية  
 انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول  
 كلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وبالله التوفيق في جميع اعماله والامانة في جميع اعماله  
 وبالله التوفيق في جميع اعماله والامانة في جميع اعماله وبالله التوفيق في جميع اعماله والامانة في جميع اعماله  
 للعبد والحق من اجل انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول انما هو انما يقتضيه استنباطها من الاصول  
 به وبالله التوفيق في جميع اعماله والامانة في جميع اعماله وبالله التوفيق في جميع اعماله والامانة في جميع اعماله

[illegible]

واسما به التي بها يتصرف في الوجود فالعقود راجع وولته كما ان الولاية باطنية من جوارحها  
وقوله يعني الظهور في تفسيره لا يبين الاختلاف في ظهور هذا الملاك في الشريعة لا انه لا يبين في ذاته  
لأنه لا يقطع له والكل متحقق به في المقام قبله وبعده ولكن لا يظهر فيه بغير فناء الوصف  
فمحمد صلى الله عليه وسلم ماله به سليمان وما ظهر به رأى فلم يظهر في ذلك زمانه تعالى عليه في ظهوره في العرش  
الذي جاز به بالفضل والبر وفي نسخة ليضرب فهم عليه السلام باخذ في ربطه صافية من  
سورة الحجارة اي بسورة من هذا السجدة حتى يصح الالف بولان الذي يتفقد في اي ذكر من الله  
دعوة سليمان في حقه خاسيا اي من العبد في حجاب امر الخلق عليه فلم يظهر عليه السلام بما اقتدر  
عليه على البقاء المفضل الذي جعله الله قادرا على ما يريد كما ميلا في قوله عليه السلام في قوله اني ربي  
ملكنا من الاملاك المتعلقة بالعالم اي ملكنا على ما في رايه قد شؤنا في كل حين من من الملاك  
الذي اعطاه الله فعله انه اوداه سليمان ما اخصر الان في قوله في حديثه انه ربي اي  
وذلك في العبادات العفريت انما اخصر الان في الظهور وقد اخصر يعني سليمان بالجميع والظهور  
وقد ههنا المنفعة كقوله في قوله يعلم الله اي سليمان يختص بجميع اجزاء الملك والظهور بالضم  
وام لم يفعل في الدعاء في حديث العفريت فامكني الله تعالى ان ابلغ ما هم في هذه ذكره الله  
سليمان لم يعلم من قاله رسول الله انه لا يقدر ان يتركز العاف من الاقدار على اخذه فله  
خاسا فلما قال فامكني الله تعالى ان الله تعالى في وجهه العفريت فيدم ان الله ذكره في ذلك  
دعوة سليمان فان باب منه فقلنا من هذا ان الذي لا ينبغي احد من الخلق بعد سليمان في الظهور  
والدعوى وليس في هذا من هذه السلسلة الا الكلام والنبية على الوجهين اللذين ذكرهما سليمان  
الذين نفيهما بل ان الرب الاله فيهما يتم في هذا الكلام على الاطلاق الا في هذه السلسلة الا في  
عبارة عن العفريت الاله في عبادها التي في مظهرها كما ترى في المذاهب في قوله في هذه الوجه  
قالا المومنين روف وجم وقال فامكنها الذين يتقون واطلق من هذا مقادير في قوله

ثم روي في نسخة اخرى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في هذا الحديث الذي لا ينفك عنه

[illegible]

لها ايضا وكذلك الابدان فصح ان العلم الذاسطة وان قد خرج من خبره من الابدان وتفاضل الابدان  
 على القدرة من حيث التماسية على القدرة ومنه على الحسول فحقها نظاها من زيادة وتعلق الابدان بها  
 تعلق القدرة غير معلوم اذ كل ما يتعلق بالابدان لا يرتفع بغيره والقدرة والابن والابن ان الابدان لا  
 قد يكون متعلقة بالابن في نفسه ما قبل الابدان او بعدة فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون له  
 ما يتركه ويثبت فيكون التماسية متعلقة بغيره القدرة فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون له  
 والابدان والقدرة ايضا كذلك فيقولون ان العلم الذاسطة مع عدم تعلق القدرة بها لما خرج  
 من ذلك من زيادة تعلق الابدان على القدرة في العلم الذاسطة فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون له  
 ما لا يتعلق بالابدان من القدرة والتعلق بهذا المقام وتكون كل الابدان اذ قد تعلق به في ذاته فيكون له  
 التماسية وتعلقه بها كذلك فيعلم من التعلق به انما يتصل بها فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون له  
 قابل لاختلافه من تعلق الابدان به في ذاته فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون له  
 ان يكون هو الذي يتصل به في ذاته فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون له  
 التماسية والابن في ذاته فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون له  
 ومنه فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون له  
 هيبة التماسية في كل واحد من الابدان فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون له  
 واحد منها فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون له  
 فيها هيبة كل واحد من الابدان لان الابدان في ذاته فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون له  
 الابدان في ذاته فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون له  
 قابل لاختلافه من تعلق الابدان به في ذاته فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون له  
 انما يكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون له  
 واعلم من تعلق الابدان به في ذاته فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون له  
 حيث هو علم العلم في العلم في ذاته فيكون تعلق الابدان به في ذاته فيكون له



[illegible]

[illegible]

[illegible]

وهو ان النفي لا يمكن ان يكون عين زمان النفي في ما كان اعدامه واجداد من حيث لا يشترط ان يكون  
 من غير ان اعدامه في سائر احواله عند زمانه مع بالشر في المجرى الذي خشيته الله في نفسه  
 لا يشترط ان يكون حرف النفي المبدى للمفسر في كل ان وهو قوله تعالى لم يزل في ابد من خلقه  
 ابد علم شعورهم بذلك هو من قولهم في ابد من خلقه ابد لا يعني علمهم وقت لا يرون فيه  
 تمام وقت كما اني انا كما اني ابد من خلقه المبدى لانه لا يعني علمهم زمان الابدان في العالم كما ان الله  
 راسه في انظر ان الله او كما ما اعدام في جده ما هو مشد في ابد علمه في طوره في ما فيه في الماضي  
 هو الذي يباقي في المنفصل وليس كذلك واما كان خلقه كما ذكرناه ايما كان عدوه العرش عند محمد  
 بطرف الاعداء والابحاد فكان زمان سده اعني مع العرش من مكان عين وجوده اي عين  
 وجوده عند سائر ان من تحديد المقتضى انفسه ولا علم لاحد بهذا التدمير لان الانسان لا يشعر بقتله  
 ان في كل نفس ان يكون ثم كون قبل ذلك لا انتفاء لما كانه عدم كل وقت على الزمان واما انما العقل  
 اليم الذي وجوده وفيه نظر لان الممكن هو الذي لا يقتضي ذاته الوجود ولا العدم عند قطع  
 النظر عما يقتضي الوجود او العدم وكونه برون اثباته على مكان فلا مكان لا يقتضي عدم كما  
 لا يقتضي الوجود والا لا فرق بينه وبين الامتناع ولا ينفقوا الذات الالهية لان الزمان متجلى من حيث  
 اسماؤه وصفاته على اعيان العالم وكما يقتضي بعض الاسماء وجود الانبياء كذلك يقتضي بعضها اعدامها  
 في ذلك كما لعبد والليت والتهار والواحد الزمرد والقباض والرافع والماسي وامثال ذلك وان  
 كان البعض هذه الاسماء معان اخر غير ما قلنا لكن السبب مختصر فيها فالحق نافع بفعل الاشياء بما يظهر  
 ويوجد وبوصلها الى كمالها فانه يتجلى باسرها ويخفيها وكما كان الحرف كل يوم اي كما ان في  
 ثباته وقصير المصاحف ان كان متجلا له دليلا بالاسماء المتضمنة للاجتماع فوجدوا متجلا عليها بالاسماء  
 المتضمنة للاعدام فبعد ما يكون متجلا له في كل زمان واحد بالاجداد واعدام وهذا الاءاء هم هم هم  
 في الوجود في المقتضى في بعض انواع القيامات المذكورة في المقدمات ولما كانت ذات الله تعالى متضمنة  
 لشئونه دليلا يكون تجلياته دابته وظهوره مستمرة وشيونه متتالية وتبيننا ان مقتضىه في ما قد

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]





منها مثل قوله السلام اذا حصل العبد على هذه النعمة فكيف يمكن ان لا يتسعة ذلك من رتبته اخرى ولا يات به عليه  
سابقه مع طبعه من رتبة اخرى في رتبته الاولى، بل يكون رتبته الاولى من رتبته الاولى ورتبته الثانية من رتبته الثانية  
وغير ذلك لا ينفك عن رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
اي لا ينفك عن رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
على رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
التي لا ينفك عن رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
فان العبد في رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
لا ينفك عن رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
على رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
قال العلم وكذلك ما اشرقت به الله والملك بانها رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
اما بامانك فالمرتب في رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
سوي لما اشرقت به الله والملك بانها رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
منها من رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
وهو كمال الباري والملك بانها رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
اما هو بامانك فالمرتب في رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
على رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
بما لا ينفك عن رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
كلها مع رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
وهم الراسخون في العلم من رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع  
الكون خالوا به حقا في رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع، بل يكون رتبة الطبع من رتبة الطبع

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]





[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]



[illegible]

الذكر المطلق منه فانه نيل لطيف من ذكره وليس له فهو الذكر وهو ثم ساد هذا الذكر المطلق الذي  
هو جليبه نفس بل ان ذكره انما في الذكر لا في غيره من الفروع وانما ذكره في غيره وانما ساد  
لا ان ثوابه حصص الجنة والناكح من الفروع عليه كما قالوا لا يفسد من ذكره في غيره من الفروع  
شهود فلو لم يشهد المذكر في غيره من الفروع افضل من حصول الذكر في غيره من الفروع  
وكان له العبد في غيره من الفروع قدر هذه النشأة التي كانت له المذكر المطلق من غيره من الفروع  
سببها في جنة الذكر ومنه ليس هو بكونه في غيره من الفروع وليس هو بكونه في غيره من الفروع  
ان الله بالذات ان يكون ما في غيره من الفروع وهو في غيره من الفروع ان الله في غيره من الفروع  
في قطع احد من الفروع من اعداد لوم عليه في غيره من الفروع في غيره من الفروع  
حتى في غيره من الفروع من اعداد لوم عليه في غيره من الفروع في غيره من الفروع  
الصفتية والاسماوية ثم ان الله في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع  
وذلك كونه وذكره انما في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع  
لانه في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع  
وتفصيله كما في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع  
ما في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع  
وهو في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع  
ذكر المذكر في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع  
ذلك ان الله في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع  
النشأة التي في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع  
وهو في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع  
الذكر في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع  
الذكر في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع في غيره من الفروع

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]



[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]



[illegible]

[illegible]

وفيه ثمون ويوم اعف شي اكمل في الاتحاد هذا اكمل في الاتحاد والاعتقاد بانهم الثمان اثنان اعلم ان  
 في هذا الكلام ثلثا فاما ثلثه في هذا اكمل في الاتحاد والاعتقاد بانهم الثمان اثنان كان هو  
 عن السبع كمن في الاتحاد وانما كان هذا اكمل في ثلاثة ادراك اوله لفظ سبحانه وسلام عليه يوم ولد في  
 يومه يومه يومه ما بها ثم من خلقه وما يوجب ان لا يمتد من حوام الكثرة ونقص الامكان وانما  
 اللان موجبه النقص لكن من هذا الاستغناء الكثرة والامكان لخصه الوحدة والوحدة الاله  
 انه اتحاد في اللفظ وهو انما هو ان من قول العبد هذا النسبة الى الرب الكشف والاعتراف الى  
 الله تعالى والاعتراف بالانسان والاعتراف بالانسان والاعتراف بالانسان والاعتراف بالانسان  
 واصحابه لما يلائم حلاوة في ارجسي فانه خياص الجوار يا ولدا ان لسان الحق لم ينشأ بها  
 معنوه لم يخلو من وجع عليه عيسى ويعنه فان الذي الخرق فيه العادة في حق عيسى انما هو الطوق  
 بغيره وكل في ذكره انما كان الذي انطق الله فيه والايام المتكبر عن انطقه على حاله كان  
 ان المتكبر لا يشفق فاما يشفق الامكان ان يتكلم الامكان ان يكون مطابقا في نفسه لا خلاف استهوى  
 له في تارة الخمر وسلام عليه يوم ولد ومعهم صوته يوم يعفد الام للحق على حبه هذا هو  
 ارجح الاله من الاله في الفناء المشرقة من سلام عيسى على نفسه بان كان قرائن الخصال تدل على حبه  
 من ان في ذلك من انما استشفق في غير الاله على ربه امه في المهد فهو احدنا دليل ارجح من  
 امه ورجع الله ولزمه ما والشاهد الاخر ليس بالبار فيسقط رطب بعد اري اليه من الخلال على ابراه  
 وكذا نبينا عن الله في قوله تعالى في الايات من خلق الله تسار على كل حال جارية في الخلق الاله فيسقط  
 انهم الكثرة رطبا نبينا عن الله في قوله تعالى في الايات من خلق الله تسار على كل حال جارية في الخلق الاله فيسقط  
 ولهم في الايات من خلق الله في قوله تعالى في الايات من خلق الله تسار على كل حال جارية في الخلق الاله فيسقط  
 طالت بول الله صبر على طاعة ودين به الله رسول الله ولم ينشأ لي ما نطق به لما انما دخل هذه  
 في الكلام عيسى باشارة اسمائه وهو في المهد كان سلامه على حبي ارفع هذا الوجه اي لما دخل  
 في المهد في شواحيهم هذا الجاه اليه الخلق والاسرار الهية من انهم بانسان امه الذي في ربه

ذنبا انسيا الى الله ان سلام الله على الجليل مع من سلام جبريل على نفسه من خلق الله عز وجل قومه الى الان  
 عبد الله من اول ما قدره انما ابراهيم ورضي الله عنه لا يخرج من الدنيا وانما عبد الله عند الله  
 الا بالله البتة وبقي ما زاد في حكم الاستمالة في النظر العظمي في غيره مما لم يزل في حجب الله  
 فنفق ما اشترى اليه اي منقلا الى الذي قال الي عبد الله ان عبد الله انني ما بقا فيه اسرار  
 استمر بان لا استمر بكون الي ان ابن الله قد بقا في عبد الله نيا لما غشهم وعذرك لاذ بالواجب  
 كما سلكه فيكون بحيث لا يفتق عليها جميع ما يجري في العالم قبل ظهوره فيه لما يشاء اليه في الواجب  
 ان يوات وارحامها هذا الى وجعلها ويكن ما شاهد مستشبه بها فاقا وحفظه كما سئل عنهم انكم  
 الت بكم قال كانا لانني نفي قال آخر كانا لا موقلا بهم اذكر ست مواضع اخر العهد وفتح الله  
 فيجدر ان يطف اي ثقت الله لا على عبد الله هذا الطائفة الاخرى من امة القابلة لقبوته وان لم يقل اني  
 عبد الله فان مجرد اتيته بالظن هذه الدلالة على كونه عبد الله بذا من انبياء صاها فاما قال اني  
 عبد الله ناري الكهاب والحكم والمنطق وهو له وبقي ما في حكم الاستمالة اي عبد الهاهين عند  
 المنوبين اليهم اذ يتوهم الجاهل انني ان يرفا كافي في قوله اناني الكهاب والحكم والبقوة وفي قوله  
 علي يوم ولدته يوم اوتيت ويوم ابنت جاري في الاحتمال مستعجبا معهم لان يظهر عنهم في الامور  
 ويرفع عنهم حجاب الكفر للجب العقول المتوفرة فان نظره في المثل وفي جميع قراين احوال ابراهيم  
 لا يفتعلها وانضود لا يراها على صفة وكل ما يتولى وجنيز وهو في المله فتمحق ما اشترى اليه  
 من الاسرار والطائفة فيقال للفرع عجيبة في نفسه من السلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم  
 يحث جافا في بلدا في اخرها والله الخذي فصر حكمه الكبر في كل ذكر في المالك ما في ذلك المثل  
 وهو الشدة والقوة والميل الى الشدة والقرى في الطريق وسطه ويطول في القدر وان تفرق  
 وما كانت الكاية في كرامة مودة من عبد الله بالقوة والامتداحة الميرة واسم على مقاساة الشدة  
 حتى تشر بالنشأ وقد صغر ولم يدع الله ان يزوج عنه وبان في الملازمة مع كونه مستجاب الدعوة  
 اختصت بالحكمة المالكية وان وجود الام والجن من الغيب وكان وجوده من جهة الله يربح

انه لا يضر بها للمساواة في الوجود بل في المراتب والدرجات وهذا الغلط كانه عدم البلاسطة من سبيل  
 تحليلي يفرق بين جوده وشرع بينا انما العلم ان حقائقه تعالى وسنذكر شيئا وجودا وشرعا وان وجود الغيب  
 محقق في الغيب حيث وجد في عينه ايسر في نسبة الجهة اليه بسبب الغيب اليه اعلم ان الغيب  
 من الاعيان الطائفة بالوجود بل وانها واحكامها فوجد في العين كما وجد في اولاد في العلم فالجهة  
 ثابتة على كل شيء محضة كل شيء كما قال ورحمته وسعت كل شيء ووجد في عينه اي من جهة الوجود  
 والاستعداد والقياس الذي يقي حكم الوجود فان الوجود من جهة الاستعداد على جميع الموجودات اعم  
 كانت اوجدها كذلك القابلة صلبة وشاملة عليها ومن جهة الاعيان عين الغيب وما يرتب عليه  
 الحكم والاستقام والبلایة والجهن واما انما العلم الایلام الطابع فهو سبب الوجود لها كما وسعت لغيرها فهو  
 الغيب من جهة الله على عين الغيب حيث نسبت الجهة اليه تعالى في نسبة الغيب اليه وذلك لان الجهة  
 دائمة للشيء او غير الغيب فاشية من علمه فبالنسبة اليه اعيان لكل المطلق والوجودات متبسيطة  
 وشاملة في انوار الله صم ان الحق كله بديانته والشيء ليس له وجود من انوار الله بل ان الغيب  
 من الوجود واللام والقهر والعمل والكون وغير ذلك سببها كلها امور عينية فالجهة دائمة الوجود والكون  
 دائمة ناشئة من اسباب عينية ولما كان لكل عين وجود بطلبه من الله لذلك سمت وجهه كل شيء قوله  
 بطلبه جوده انه يكون بالياء المنقولة من تحتها الى المنقولة من فوق وقد مر في فصل الاعيان  
 ان الله اسم دائمة مساوية بفتح الغيب التي لا يعلمها الا هو وهي بذاته وانما يطلب من الله ظهورا  
 انفسها في العلم في العين والاعيان الثابتة عبارة عن صورته الاستعدادية في عينه والاسماء والوجودات  
 خاصة لكل عين مستقلة في وجوده ومن وجه العلم الخاص الالهي فاعلمت هذا الجوز ان يكون فاعلمت  
 ذواتها الى الوجود وضرر للمساواة في كل عين او عين ذلك باعبار المنقطة والشيء بحد ذاته بل  
 الكل عين مستقلة وهي وجوده من وجه العلم والاعيان الثابتة اليه ذلك الوجود به كل واحد  
 من الاعيان يكون مظهر مستواه في العلم والعين حيث منتهى كل عين الوجود بل يطلب فنقول  
 ذلك من بقاء عينه وضرر بالمساواة فيكون القاعل ضربا في الوجود وضرر بالاعيان

إلى الوجود وبعدها لما كان كل عين وجود في خزانة غيبه ثم مقدر أن يبين على وجهه مطلبه أكبر  
 الوجود من الله حيث رتبة كل عين فافانست على كل ما وجودها لاجزائه تلك ذات الذي هو عينه  
 برتبة التي رتبة ما قبل كبرها برتبة في وجوده عينه فوجدنا قبل اليوم الوجود أي فوجدنا  
 رتبة الله التي رتبة التي رتبة الوجود العيني قبل رتبة في الوجود العيني أي رتبة  
 طالع الوجود طالع رتبة ما وجد الله أي الإيمان فيه وضيقه وقيل عايننا كل عين وجوده أي كعادته  
 إلى الله وضيقه في عينه ذكره باعتبار الخط الكمال باعتبار التي رتبة في بعض النسخ كشيء  
 وبه ما فلهذا الله رتبة التي رتبة الكل بما قبل رتبة كل شيء في وجوده عن ذلك الشيء أي قبل الله سؤاله  
 وإجابته رتبة رتبة في وجوده العيني فوجدنا في الإيمان فيه كما يقال قبل الله تعالى وقيل هو على  
 القدر برتبة خزانة وقيل بعض العارفين قبل يكونه بنا أي فان الله برتبة التي رتبة التي رتبة ما ساق  
 رتبة في وجوده عينه الخطاة فوجدنا في الرتبة وفيه نظر فذلك فلما أن رتبة الله ورتبة كل شيء  
 في حكمه برتبة الوجود في الخطاة الإيمان وبرتبة التي رتبة في الخارج فلما أن رتبة الله ورتبة كل  
 شيء وجوده وكماله وجوده فطاعه وإعماحه فلا رتبة في سؤال كل شيء فاعطاه الاستعداد في القابلية  
 الموجود العيني فوجدنا في العين فذلك القول وإعطاء الاستعداد رتبة من الله على الإيمان حكما لذلك  
 فالعقل والآنكم من كل ما سأل في الإيمان الاستعداد والمال والقال والأعمال الخيرة من الأشياء وهي رتبة  
 عين واحدة فاولا وصف رتبة الله شبيهة تلك العين رتبة الرتبة بالرتبة فاولا في رتبة رتبة  
 ثم الشبهة المشار إليها الشبهة كل موجود برتبة الوجود النهائي دينا واحدة وعرضا وجوده وكما  
 لما كانت الامارة حيث نكرنا ما في الذات الإلهية ورتبة الله وصف كل شيء جعل الاسمانية داخلته في  
 الرتبة الذاتية لانها من الأشياء المتكررة مع انه رتبة الرتبة في واحدة وهي الذات الإلهية فاولا وصف رتبة  
 شبيهة تلك الوجودية الموصوفة في الاسم الإلهي من حيث لم ير بغيره بالاسم من اسم واما في  
 الرتبة الذاتية المشار إليها لانها من حيث امتيازها عن الذات الإلهية فاعطاه سلب القابلية الذاتية والرتبة الذاتية  
 لما كان الشيء وجوده أصلا اسما كما في وصفه او عينا ثابتة وادراك الاسم كذلك فاولا إعطاء الرتبة الذاتية



فيكون الموجد هو الموجود المتبع على حسب الالوهية فيصير الموجد هو الموجود  
 لا عينه في الخارج ثم تنزل بقوله فان كان الموجد مكم وان فهو لا يحكم احد وم  
 فيكون الموجد على الشيء الذي انظر انما هو حقيقة السلطة تجري احكامه ويند  
 وان كان محبا وعندها انظر ان السلطة لا ينقل احكام اصطلاح انه موجود وكذا الموجد في  
 احكام المصاحب والكلان على المعنى غير مشعوب بهم ووضوح حقيقة فان وجه علم في  
 قوامه ولا يتم حقيقة الالوهية والارواح ام اي الذي يتم من امور الالوهية في فعله  
 وتارة في فعله في اقسامه في علم الدين بل كونه بالدين في المصور الموصوف  
 فيهم وانه انما لانسان في الالوهية اي ما يدرك الوهم من الامور الموصوفة في  
 المسند حسب الذوق وفي علمه اي الذي يدركه في الاشياء الالهية في وجودها  
 علم ذوق وفيه نظر لان الكلام في ان المعنى في الوجود ان الموجد في الوجود  
 والرهمة في موجودة في الخارج والاعمال في قوله الله في الاكران سارية في الاله  
 جارية ولما كان لا يجد ما احتج بالالهية في الصفة الكونية الحقيقية والاشارة  
 غير تلك الهية في المراتبة الالهية وان كانت غير في المراتبة الواحدة جعل الالهية  
 كليات الهية فيها لانها لا تميز الهية وكليات الالهية في الاكران والاعيان يعطى  
 بعضهم بعضا مكانة للالهية التي اذا علمت من الشهود مع الافكار عالة المراتبة  
 والمثل في الفضل في انفسهم كما قال في هذا بطريقكم المتبلي اي اذا علمت مكان  
 كانت عالة على الافكار اي كانت بحيث لا يدركها الافكار فالحقيقة في الالهية  
 اذا علمت من الشهود والافكار على بعض المراتب اي اذا علمت عن الهية في الشهود  
 ومنها الالهية في علمه في كل من كانت الهية فقد سعد واما الان ذكر الالهية في الالهية  
 في ان يجرها اياها في وجود مرسوم ولا يحجبها في اولي عن ادراكها ما علمه في  
 وما ترون به من الالهية التي لا تنفك عن قانت به في العلم ووجودها في العلم



اولاً ان الرحمة الهية لا تخرج عن الاحكام علمية بالرحمة بالاركان او جلال الامم ثم ان الرحمة الهية لا تخرج عن  
 الايمان بالله وهو ان الرحمة الهية القائمة بالاحكام لا تخرج عن الايمان مطعون وانما انما يقال ان الرحمة الهية لا تخرج عن  
 كلامهم وموجودة ولا تستلزم الرحمة الهية لا تخرج عن الايمان بالاركان او جلال الامم ولا تخرج عن الايمان بالله  
 الرحمة الهية لا تخرج عن الايمان بالله ولا تخرج عن الايمان بالاركان او جلال الامم ولا تخرج عن الايمان بالله  
 بل تخرج عن الايمان بالله ولا تخرج عن الايمان بالاركان او جلال الامم ولا تخرج عن الايمان بالله  
 باعتبار الشيء اي بانظرها حال ثبوتها في العدم ولهذا رايتم للخلق في الاعتقادات عينا ثابتة  
 في العيون الدائمة فرحمة نفسها بالاحكام والخلق هو الحق سبحانه على حسب اعتقاد المعتدلين  
 وانما في خلقه لا تخرج عن مقتضى كل جملة متكررة وكل جملة متكررة في مقتضى الاعتقاد المتعدد والمجمل  
 للخلق في نفس الامر منسار ولكن الرحمة تخرج من الاله ان حال ثبوتها في العدم فرحمة عليها ثابتة  
 الموجودات ورايت من الحق المخلوق ثابتة في اعتقاد كل عين فرحمة الاله العيون الدائمة فرحمة نفسها اي  
 فرحمة الاله في الحق المخلوق بنفس الرحمة الدائمة او جلال الامم وذلك فلما ان الحق المخلوق في الاعتقادات  
 او لا يخرج من بعد رحمتها بنفسها في خلقها بايمان المرحومة اي لا يخرج من الحق المخلوق بحسب الاعتقاد  
 اقلها في حجوم بعد خلق الرحمة الدائمة بنفسها بالاحكام فلما انما وسعت الرحمة الدائمة فبينة  
 تلك العيون الموحدة للرحمة الدائمة وهي عين الاركان والرحمن وليا كان الرحمن هو الذي يخرج من تحت  
 المعتدلين ويخرج خلقه في ايدى خلقه ما يتعلق الرحمة بالاحكام والاركان المرحومة جعل في الحق  
 بحسب المعنى ولما افاض الله بالانبياء لول المجهولون للخلق رحمتهم واعتقادهم واهل التكفير  
 رحمتهم ان نعمهم بها بالاحكام الله يقولون يا الله اجعلوا لرحمتهم الاقيام الرحمة بهم لانهم لا يخرج  
 هو ان الرحمة الرحمة المعطية لكل عين ما يصل اليها كما هو الحال بالان الاستعداد او سوال الانسان بالاركان  
 القائل كما من قبل في حال المجهولون الذين هم للخلق الذي هو رحمة الله ويغفر الذنوبهم ويهب لهم نعمته  
 في الجنة وهم امن الله واهل الكفر يسألون ان تصفوا بالرحمة فيقولون بعامن الخلق بالرحمة المطلقة  
 لانما لا تخرج من تحتها انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي

[illegible]

الاحد من وجهين وهو الوجه المسمى بالصفات المبرزة من صفاتها واعلم ان الوجه الثاني  
لها فبعضها واحد وهو في الحكم لان الذي قام به العلم يسمى عالما وهو الثاني في تلك الالهام وهو الثاني  
بشيء يطبق عالما وهذا هو المسمى بالعالمة وهذه الميزة في العالم ذات موضوع العلم الثاني هو ان  
ذلك العالم الثاني لا يفتقر العلم واما العلم فان دار - به هذا العلم فمعرفة عالما انك قد علمت حاله  
الذات متعاقبا بعد التي تفتقر نسبة العلم اليه فهو المسمى عالما اي حدثت من جهة الذات والصفة  
تتبع النسبة وهذا هو المسمى بالعالمة والوجه على الحقيقة نسبة من الالهام اي من جملة نسبة الالهام  
وهي النسبة المبرزة للحكم على صاحبها بالارحام فهي الرحمة اي بالعلامة لصاحبها راحا وهي الرحمة في الحقيقة  
للاشارة الى وجه وان كانت في الظاهر مستندة الى صاحبها والذي وجد على المرحوم ما وجد له لرحمة بها  
اي المعنى الذي كان له الموجد وهو الرحمة وهذه الصورة ما وجد على المرحوم لرحمة بها بل ليجعل راحا  
وان اشار بقوله وانما وجد له لرحمة بها من فاضل به اي للفقار الذي اوجده الرحمة في المرحوم الذي هو  
راحم الكثرة فوجد لرحمة بها فيكون راحا لانه لم يجد له راحا لانه لم يجد له راحا لانه لم يجد له راحا  
زعموا بهذا الوجه الثاني وهذا هو الوجه الثاني في الكمال بقوله راحا لانه لم يجد له راحا لانه لم يجد له راحا  
فلهذا الصفة بعد الوجود والوصول الى الكمال انما هو يكون العدد موصوفا بصفة برة فيكون راحا  
بعد ان كما ذكرنا لان الصفات الفعلية اذا ظهرت فقد ظهرت مقتضى ظهور الفعلية لان ان كانت  
اذا اعطي لجهة صفة القدرة ونحوها كيف يصدر منه خواص في العادات وانواع المعجزات والكرامات  
التي تصدر لجهة الصفات الفعلية ادبها بوجدها ما فيها نسال الله تعالى ان يرحمنا بالرحمة الثانية للثاني  
والثالثة وهو سبحانه لم يخل الخواص فينبغي فعل الاتحاد الرحمة و هو الالهام ولا يكون الالهام راحا  
الايهام الرحمة بقرينة ان وجه الرحمة اي التي سبحانه هو الذي يرجم جميع الاعمار والصفات والاعيان  
ولا يكون الالهام والاسرار الخواص لكون له صفة زائدة عن حادثة بالذات من غير ان يذوق  
زائدة على الالهام الرحمة الثانية فوجدت في العباد التي هي قائمة بها لرحمة الانبياء بها كلها ومن لم يذوق  
هذا الامر والكاتب لم يذوقه اذ لم يذوق يحصل له هذا الامر بالذوق لكون راحا بالفعل ما كان له الصفة

مثلاً أو لا أقدم من القول في هذا الموضع بالاعتزال إذ أقدم إذ غير الزيادة وغير البعد فقال  
 أي المسمى بالاعتزال أو غير ما فسدت لفق عندنا لأبي هو ولا شيء غيره لا لا الله سبحانه  
 ولا يعلم أن جعلها عند هذا إلى غاية الله أن وهي عيان حسنة وفي أي وتبينها البيان  
 الحق في غيرها أي الحق بما في نفس الأمر وأما في ذلك الشكل وهو أن يكون الذات ناقصة ما إذا استند  
 لنفسها بالصفات وهو القوة في اعتبار الصفات وجودها بما بذات الموصوف هو ما لا يصلح أن يكون  
 أي القول في اعتبار الصفات أن يكون على الذات نظاماً بها أي لا والحق على نفس الأمر والله سبحانه  
 من أن يجعل له صفات تارة على ذاته قائمة بها وهي الاعتناء بالذات والتول بالذات في ذلك  
 والله عز وجل ولا يوجب وأما ذات بين الموصوف بها وبزواجها في العقولة أي ولذا الصفات نسب  
 وإنشأت لخلق الذات لا الهية ماصلة بين الذات الموصوف بها وبزواجها في العقولة أي لكل صفته  
 حقيقة تميزها عن غيرها فتلك الصفات هي صفات الله أن كانت أرحمة جامعة فإنها لا تميز إلى كل اسم  
 التي مختلفة فلهذا يقال سبحانه أن يرحم بكل اسم الذي رزق الله به على النبي المصطفى وأما  
 على النبي المصطفى أي الرحمة وإن كانت جامعية مع أن الله الرحمة كلها تخلف النسبة إلى الله تعالى فلهذا  
 كل ما يرسم من هذه وداعيد بما يخصه وبطل حقيقة فلهذا أي فلا يلزم هذا الاختلاف إلى الله تعالى فلهذا  
 يرسم بكل واحد من أسماء رحم الله ذلك السابلي لهم الذي سأل فرحم الله يعني رحم الله كما يقال  
 في الدعاء رحم الله وجعت أن يكون الله والاضافة أي درجة الله والكتابة هي التي وصف كل شيء التي  
 هو في المصطفى قوله ورحمني وصف كل شيء والخطاب في قوله تعالى وسعت كل شيء رحمة وعلما أي  
 الله وأما أن الله الرحمة تدل على الله الوصف كل شيء إذ رحمة عن أي رحمة الله تعالى ما شبع لغير  
 يتعد كماله الإلهية فانهم بالنسبة إلى الله الموصوف بالحي في قوله الباقية رب اعف وارحم وتفر  
 ذلك من الاستعارة المتقاربة أي بقوله لا تتم أرمني ما في قوله فانهم بنى أي في الرحمة الإلهية شعبة  
 يتعد الاستعارة الإلهية أي إذا قال السابلي رب أرمني أو يا الله أرمني أو عرني ذلك من الاستعارة حتى إذا  
 أن يقول انتم أرمني في العلم الرحمة وإن كان العلم المدعو من الاستعارة فهو مصدق كالأسماء من العلم

أي من الطلبات المحقة من جميع الناس يعني علما شاملا لكل حال وفي خاصا فالكلام اذ اقلت يا رب  
تريد ان يحكمك وموصوفا بالكمال والجلال فاشتم اعني زياد الشكر والحمد لك والحمد لك والحمد لك  
لما اورد في الآيات السبعة ونزل بها على سنان مختلفة وورد على سنان مختلفة اي بغير هذا الراجح  
لما اورد في الآيات السبعة من حيث دلالتها على ان الآيات السبعة بذلك الاسم لا غير ذلك كما ان في الآية في قوله اي ثانيا  
الجملة لا الاسم بل المعنى ذات ونزل بها على سنان مختلفة اي بما يقين به عن شيوخها على المعاني المختلفة وهذا الذي  
كان الاسرار وطلب الجملة اذا هو من حيث انما نزل على الآيات السبعة في الاغراض في قوله تعالى في قوله  
هو في الآيات السبعة بالاسماء فقط اي اسم كان لا بما يعطيه مدلول ذلك الاسم الذي يفصل بينه وبين غيره ويظهر  
اي بالخصوصيات المتكثرة المتغيرة بعضها عن بعض فانه لا ينزله عن غيره وهو غرض دلالة الآيات السبعة  
الاسم الخاص لا الخلق عن غيره من حيث انه يدل على الذات الواحدة وهو غرض اي ذلك الاسم الخاص عن السائر  
دلالة الذات وليس نفع الا بالآيات فانها قبل الدلائل وان كان السؤل لا يصدر من الآيات السبعة على الاسم العام  
من حيث خصوصيته وانما يميز نفسه عن غيره لا انه اذا المصطلح عليه بأي لفظ كان خفيته في غيره بل بها  
عن غيره اي وانما يميز الاسم الخاص بنفسه عن غيره لذاته اذ لفظه في المصطلح عليها لفظ اي لفظ كان خفيته  
بذاته عن غيره الا ترى ان الذي لم يميز عن القادر بعين العلم والقدرة يميز عنه بعين القدرة والقدرة والقدرة على  
الذات الالهية غير متغيرة واليه اشار بقوله وان كان الكل قد يتغير لعل في عين واحدة في حصة فلا خلاف في ان  
اسم حكم ليس للاختصاص فذلك ايضا ينبغي ان يبين كما يبين دلالة الآيات السبعة او يكون الاختلاف في ان لكل اسم حكم  
وليس للاختصاص فذلك ايضا ينبغي ان يبين كما يبين دلالة الآيات السبعة او يكون الاختلاف في ان لكل اسم حكم  
فيكون ان يطلب ذلك من الآيات باسم بطي خصوصية مطلوبه كما في قوله اي واما الله او باربعه فوقي ان يعتبر  
الشيء في الآيات السبعة على الثاني ولهذا قال ابو القاسم بن الرقبي في الاسماء الالهية ان كل اسم على انفراد  
لجميع الاسماء الالهية على اذ قد ورد في الذكر نفسه بجميع الاسماء وذكر دلالتها على عيني قوله وان كانت الاسماء  
عليها واختلفت خفاياها اي خفايا تلك الاسماء اي والاسماء الالهية كلها في دلالتها على الذات لا تختلف قال ابو  
بن القيس وهو صاحب منطق النعنع وذكر الشيخ والفقيهات انه كان من اكره اهل الطريق ان يسموا من

إذا قد تقرر في الذكر كونه جميع الأسماء لأنه دليل الذات والآثار معونه من جميع الأسماء  
على ما بين من هو الجوهر وهو قوله: فأكبرها الذي يتوقف ويؤثر في الكثرة وما يتقدم به من الصفات  
والعملية والظواهر مثل أن يكون كماله من مقتضى قول تعالى: فأكبرها الذي لا يحد ولا يمتد  
أريد بغيره في قوله: ما تقدمهم وكلمهم فأجابهم معطوف على قوله: وهو قوله: فما لبعضهم من بعض  
من الوجودات التي لا يحد بها فيجب أن يكون ما على الطريق الذي أوجب الحق على نفسه أن يبرهن عباده أن التوابع  
ما تقدمهم به وكلمهم من الصفات كمالها فأكبرها الذي يتوقف ويؤثر في الكثرة لا أن العبر  
بما على أن يوجب على الله ربه في ذلك الإيجاب على سبيل الفصل والهيئة أيضا منه على عباده والطريق  
الذي يتألف به هذه الهيئة على ما في الصفات التي لا يحد بها على عمل وهو قوله: وجميعه ومن كل شيء  
ما في ذلك شيء لا يغير كماله ما علم من ذلك وما تأخر به ما تأخر له العمل في شيء وهذا يعرف لك فاعلم ذلك  
الوجه أو متناهيه فذلك هو عامة وهو الوجه الذي يتناهيه الشاملة لجميع المعاد كقوله: وجميعه ومن كل شيء وقد  
كون متناهيه كماله لا يغير كماله ما تقدم من ذلك وما تأخر به صوابا صم وكما قال البعض عباده له على ما يتناهي  
فقد عرفت كماله لا يتناهيه الشاملة لجميع الأنبياء من القاد والله الرحيم متناهيه ومنه الفضل والإحسان والله أعلم  
فصرح حكمته بالبيان في كلمة اليا سبة اعلم أن المقياس الروحية خب الفصل ولا يتناول وجوهها مما  
امتزجات روحانية فصولها هيته وحدانية لكي مصلح الأحكام والآثار أنما تجتمع فيها والصورة الملكية  
تابعة لها كما أن الصور الطبيعية تابعة للنزاج الحاصل من الصفات المختلفة والكميات المتقابلة والأحكام المتماثلة  
عليها إنما هي يجب ذلك النزاج فإد اعلم هذا فاعلم أن اليا سبة مع ما سبقت من أركانها والوجوه التي هي خارج  
الملكية ويجب مراتبها في مراتب اليا سبة فأنشأ من حيث الصورة والروحية الملكية ومن حيث اليا سبة  
الأنسنة الواقع بينهم في مراتب الروحية والآثار من حيث الصورة الجسمانية والآثار في وجوهها من حيث اليا سبة  
معهم في الصورة الجسمانية فصارها عال للصور من وظهر في البرزخية من اليا سبة من اليا سبة فأنشأ من حيث الصورة  
الأنسانية في اليا سبة وذلك الصورة الألفية الموجهة للاعتدال في اليا سبة فأنشأ من حيث الصورة كالحصر  
وعيسى م الياس هو آدم برسمه كان يتماثل بترج رقة الله كما أعلن في ذلك المثل ذلك ما في وهو ذلك

ان من حيث لا نقية بل انك وباعلم منهم انك هو ملط انك القوية وكان هذا الضمير بملامحة  
 بالملك وكان اليا الذي هو ادري قد مثل له انغلاق الجبل في اثنان من الثلاثة وهي الحاشية عند قمر  
 وجميع الائمة من ان طائفة بك عليه فسكت عنه الشهرة وكان غفلا بل انهم لم يذكروا انهم لم يذكروا  
 القصة قد تفرغ الضمير الذي ان الكامل السراج المطاوعة المولم المنكرية والضمير في حكم الظهور بالذوق  
 على طاهر الذي البتة ودون من ذلك الله والحكم بان اليا عين ادري مع استفاد من شهرة طاهر على ما علمه  
 فانه في الله عنه كان شاهد جميع ارواح الانبياء هم في مشاهد كاصح في غنى هو دهم وباقي كفي فتر  
 عم كنز واعينها الجبر بيناهم ولما كان قبل نوح لانه كان جد الاناس كحبيب هو بن بن الحنح  
 وهو ادري مع والاشهر انه على جبل الناحية لستدلى على حقيقة كما يقن بعض منه فيل اليه لانه عيان  
 عن اطلاق الروح باليت زعمنا انهم من بدز اخرج من غنى في اثنان من القلقين لا تشف الدلو في التفتح  
 ونفسا ويكن تطبق بالدين الجساق والها وهذا السير كذلك وانظر الى الجبل عن قرب ما رى كان في انفسهم  
 وانما شاء فيه ان جعل البيان وهو من جبال الشام لا تقوى في حقه في على حقة اية لانه لا يخل الجبل  
 في العالم فطالبي بصيرة من السور هو مني من العلة الى وجابه وحقيقة من المقاييق الغيبية لذلك اذنت في  
 حيوانه في مقفات منه الشهرة وغلط في الة الة وجانه عليه حتى صار غفلا بعد اعلى صورة الاساس  
 وقيل الجبل هو جسانته وانغلاقه المخرج بهاها وغوايتها والفرق هو الغنى الجوانية وكوهم من ان  
 هي اية الشهرة واسبقه نور القدر عليه وكون لا يد من ان تكامل في الة واجلته وجهه نظرا ان لافضل الحكم  
 على من يخل في لوكا المنشئ الجبل حقيقة للسوانة في امر حقيقة الجوانية لكان حكم الجوانية عالما على الة  
 لا مكبه وكوفا على الصورة الدابة لا يخرج الجوانية عن مفضاهما ان الجبل النفس منورة صفادة للروح لكون  
 مقصدا على وجه الشر وطريق الجبل ان جعله الدابة على انقربه وان حملنا على حقيقة الجوانية يكون  
 سببا للنفس في الشهرة والاضطراب في الدابة لانه نال الشهرة على نور الروح والله انما كان للخلق فيه  
 منة اي كان القدر مقام العلي من على اسم المفضل فكان اد اليا على النصف من المرمية في الله فان العقل  
 اذا تجرد لنفسه من صفاته العلم عن نظركه في الله على القوية لا على الغيبة لانه لا يدين في عمله

الاجب ما فيه كما هو مقرر في قواعد التحقيق ومقامه تدرج في ذلك كما كان ويحتمل في قوله  
التي كانت على النصف من المعرفة والاعطاء على ما في الخبرين كقولهم في قوله  
ولكن في موضع آخر في موضع الترتيب بين ما عقليا وبشري موضع الترتيب ليس عابثا  
لأنه تدرج في الحقيقة وتدرج في العقل ويرى من أن العقل هو الذي في الصورة الطبيعية والعقل  
وما بقيت الصورة إلا ويرى من العقل غيرها كما هو المراد في نفسه وهذه المعرفة الخامسة هي هذه المعرفة  
هي المعرفة الخامسة التي أدت بها الشرائع العقلية في قوله تعالى لأن الشرائع كلها فيكم التبيين والتبيين  
ولا يفرد ما حله أو حكم أيضا بل هذه المعرفة الأولى هي التي لا بد أن يكون لها في كل ما كانت أحواله  
وهو من الصور المتخيلة في الذهن وهذا التبيين في عين النفس من أن ما في من حيث تجرد ما عن الحوادث  
منه عنها وعن الصور التابعة لها ومن هذا الله وجوده مصوب في الآية - به بها وقد كانت  
الأول عام في سلطانها في هذه القواعد من القول لأن العقل وأبلى من عقله ما بلغ في عقله لم يخل  
عن حكم الله عليه في الصور فيما عقلي ولا لعل أن الله حكم على المذمومات العقلية في الآية والتبيين  
كانت الأول عام في سلطانها في هذه النشأة الخفية من القول لأن العاقل يعلم في عقله كما لا يشي القول  
إليه لا يخلص عن حكم الله عليه ويذكر كما العقلية تجرد عن الصور التي هي في قولهم هو المنطوق  
في هذه النشأة الكاملة لأنانية ومعارف الشرائع العقلية في قوله تعالى في الشرائع في التبيين  
أي في مقام الترتيب بالوهم أي في مقام الترتيب بالوهم أي في مقام الترتيب بالوهم أي في مقام الترتيب بالوهم  
ففي صورة وجوده في الخارج متخفا مغلوقا في غيره من غير كونه مسميا أو جسمانيا أو زمانيا أو مكانيا  
في كل عين التبيين وزنه في التبيين بما قل أي زنه في مقام التبيين بالوهم العقل في العقل في العقل  
المنطوق الكلمة عن التبيين في التبيين أي في مقام الترتيب بالوهم أي في مقام الترتيب بالوهم أي في مقام الترتيب بالوهم  
من التبيين والآية عن التبيين في قوله تعالى كلوا من ثمره عند من القابض فتوبوا - له على الصورة في الآية  
الكونية وهو التبيين وكل ما يشهد وأثبت له الكليات فهو من في قوله تعالى وهو التبيين في قوله تعالى  
لكن كما يشهد ويثبت ما تدرج في قوله تعالى لأن الترتيب على ذلك في هذه الترتيب في قوله تعالى



4

[illegible]

[illegible]

الجبر في شرب الكبر ~~التي هي~~ حقيقة الالهية الظاهرة في حقيقة الله سبحانه وتعالى وليه قد يكون  
 كماله وعظمته الجبري اي موارا الثاني حاصله لا ينقطع من الله عز وجل وانما هو  
 في ان الله عز وجل لا يخلو عن احكامها وصفاته الاغاطلة العاك وبذلك كل شيء في الالهية  
 فيه هو احكام العالم لا حاصل واليات الاسماء ومظاهره وانما جعل المقام الامر بها في هذه  
 بين العباد والمعلوم لا بد من مناسبتة رابطة بينهما وبالله المستبته هو ما هو الله تعالى في الخلق والاعمال  
 فأي امر في الورد في الخلق فكل شيء باعظم الذي است <sup>ان</sup> كتاب الوارد عن حقيقة الالهية كالوحد  
 والامر والقدرة ومثال ذلك من الكمال الالهية فالحق والادان عن حقيقة العالم كالحق والاحدية في  
 ذلك من الدقائق الكونية فاسد في العلم فان الواجب ان يكون عين اصل واصلا كل وجه  
 الكمال الذي شامخ جبرية المتفرقة عليه لذلك كانت الالهية لا بد من من المبدأ في التوفيق والحق  
 الكالات التي لا بد بها العبد وقامه فلا بد من استلزامه الحق في انصاف كمال وسبب لخصه بل باق  
 الكمال فهو كمال لقوله الوارد الا ان يكون في حقا كماله الحقبة الالهية متفرقة عن التوابع  
 العبادية من العبد لا مجال انما قد صلا ذكره ادخل الموت في تمام العبد والامر الحقبة الالهية لا التفرقة  
 وان كان ظاهر من العبد كماله في الحقيقة كالات صادرة من الحقبة الالهية الظاهرة في العبد من العبد متفلا  
 يكون الموت في نفسه لا الله فهذا انما في هذا الجبر ان يكون في وهو الحق وهو في الله هو العالم وفي  
 الفسخ من موقفه اي وهذا الامر حاصل من موقفه وعلى هذا الامر واسطة كماله في جميع الحق  
 ويصير وقوة من هذه الحقبة الالهية فهذا انما مقرر لا يقبل على الكمال في قوله عز وجل ان كنت موقفا  
 هذا انما في الموت الذي هو الله لا الحقبة الالهية هي اني اوجب ان يكون الحق في جميع علة وبه وبذلك  
 وجرده وغير ذلك ولكن ان نكر الموت في الحقيقة في الاثر فالسابع في الحق الحق في ما ذكر في الحق  
 المشوب بانهم ولا اله وهو قوله وما العبد السليم فهو اما صاحب بحق الحق في جميع علة وبه وبذلك  
 واما قوله في قوله عز وجل في الصحيح العبد السليم هو القلب الساذج من القلب الساذج في قوله  
 الالهية في صاحب على الحق اي وكشف وعبارته في هذا الساذج القدير والصورة الطبيعية ولما هو

[illegible]

تصليقها الى الوجود في صورته بالاشارة من جهة الحقيقة مستندة الى الواحد الاممير يعني  
وكونها حقيقة مستندة الى كونها لايمان الواقعة في حقيقة الامكان فانك السور كلها من هذا النوع  
في تلك الصور التي في الظاهر الجسد والكونية كصور الاعضاء على الحقيقة الطبيعية الظاهرة في شخص ربه  
في الحقيقة الطبيعية واحدة في صورها العاشرة عليها متحدة في علم ان فيها حقيقة واحدة ثم  
ولذلك انما هي صورة يد اجست صورة وجهه ولا راسه ولا عينه ولا حنجره وراي الجبر الواحد الكثير  
بالصور الواحد العبري في الامكان بالعين عطف على قوله كالا عشاء اي الصورة التي تظهر في ذلك  
مع احديته عند كثر صور افراد الانسان مع ان عبر الانسان واحد لا شك ولانك ان عرما هو ذلك  
صورة ولاضة ولا حال ولا جعفر وان اتخا من هذه العين الواحد الانساني ووجد انها في الانسان  
وان كان واحد بالعين اي بالحقيقة وانما انما ثمانية فهو كثير بالصور ولا اشخاص في ذلك قطعان  
كثرت مونا ان الحقيقة عندنا ناكيد الحقاي التي بعينه تجلي يوم القيمة في صورة يعرف ثم يتحول في صورة  
فما لم يتحول في صورة فينكر ثم يتحول عنها في صورة تعرف كما جاز في الحديث الصحيح فهو من الخلق  
في كل صورة اي والحق هو الخلق في هذه الصور المعروفة القبول والذكر المجهلة ومعلوم ان هذه  
الصور ما هي تلك الصورة الاخرى في تلك استند في النور وفي بعض النسخ فكانت العين الواحد التي هي  
الذات الاحدية قامت المارة التي تظهر فيها الصور المختلفة باختلاف صورنا ظهري فاد انظر الى  
فيها الى صورة معتقدة في الله معرفة فاهية واد انظر ان يرى فيها معنى غيره انما كما يرى في المارة  
صورته وصورة غيره فالمرأة عين واحدة والصور كثيرة في عين الراي ليس في المارة صورة منها جملة  
واحدة اي والحال انه ليس في المارة صورة اصلا مع كون المارة لها ان يتجلى في وجهها وانما في الصورة  
يوجد في المارة الذي هو في الصورة متغير الشكل من الصغير والكبير والثلث والاعرج فليكن في المارة  
وتلك في مرجعها اي في المارة وانما كانت هذه التغيرات في اي من المارة لا اختلاف مع ما رايها  
نصيح من المارة في ذلك ان المارة مع انها لا تميز عن الصور التي تظهر في المارة في المارة في المارة  
وذلك مرد ما ياهو في الشكلية الضم والكبر والثلث والاعرج في المارة في المارة في المارة في المارة

معرفة من وجهه من جهة واحدة فكذلك الحق ان في الصور الظاهرة في جهة ذاته وذلك بواسطة  
العينية وبغيره الذي لا يشك في ذلك من العالم ان وهو بواسطة تفاوت اعيانهم واختلاف استعداداتهم  
الموجبة للاختلاف في مقاديرهم فلا بد للمعرفة ان الحق لا ياتي بالحق الي حقيقة ولا ان الحق في الحقيقة حقيقة فالتفريق في الحق  
على واحدة اي على كونه واحدة واحدة من هذه المراتب لا ينظر في حقيقة احوالها الكاملة الجامع المتعدي الى النظر  
الجامع من المراتب المتعدية الى المراتب وبغير ان تفريق النظر الجماعي بين المراتب وهذه فالتفريق في المراتب  
الولادة التي هي الذات الالهية ولا ينظر في جملة المراتب التي هي الاسماء فالتفريق في المراتب هو تفريق المراتب  
المستقيم كما قال تعالى وان اتبعوا اسبل تقرب بهم عرف سيده وهو نظري من حيث كونه ذاتا اي فانظر الى  
ان نظرك في الحق من حيث كونه ذاتا واحدة غنية عن العالمين وبغير ان يعود الى مصدره فانظر الى ذلك  
النظر فهو لا ياباه من حيث ذاته للمعرفة حيث اسماؤه فهو اي الحق من حيث ذاته غني عن العالمين ومن حيث  
الاسماء الالهية فالتفريق في المراتب اي واذا كان نظرك فيه من حيث اسماؤه ومفاته يكون كانه في المراتب  
والخلاصة انك اذا نظرت الى الحقيقة الواحدة الملائمة لا الى المراتب المتعددة التي هي اشخاصها بنظره اي ما وجد  
الحقيقة الملائمة مثالا للذات العينية الالهية واذا انطبقت الى المراتب المتعددة وجدتها مثلة لمراتب الاسماء المتعددة  
فكون في حقيقة الملائمة الذات من حيث هي هي ومن حيث الاسماء والصفات كالحق في الجميع اتفاد بخلاف انما  
الصفات الجزئية فانه يفرقها بغيره ويذكر على ما يجده فإي اسم الحق نظرت فيه تفكك ثا والنظائر وبصب نفست  
على المعنى لا من نظرك في المراتب بل من نظرك في النسخ والناظر حقيقة ذلك الاسم اي الاسم الذي شاهدت تفكك  
في حقيقته وادركت صورته عيونه فافهم من نظركها وعينه فاما تجلي النظر الظاهر حقيقة ذلك الاسم فبغير  
كلما في المراتب صورته وكل نظرها واي اسم الذي نظرت بكونه ثا فيه تفكك او فسر من نظركه برفع تفكك  
على الحقيقة واما نظرك في المراتب حقيقة ذلك الاسم بنظره بكونه ثا في المراتب لا في المراتب لان جعل الاسم ملة وهي  
لانها ثا في المراتب المصورة فيها كالحق من ان من المراتب لا ترى ولا يمكن ان يراها احد فكونها ثا في المراتب  
ان في المراتب التي هي في حقيقة المراتب كالحق في المراتب ان ففهم ما يترك من ان المراتب في حقيقة  
عنه كونه لا يصر في المراتب هي هي وهي من المراتب في العالم فلا يجمع ولا تخف اي لا يفرج عند تفكك يكون

شهود نفسك ولا تخف غدا ظلامك وطولك شهر وعقيدتك من الضيق فان الله سبحانه وتعالى  
جل ثناؤه هو الله نفسه وذاته مع صفاته وانما لها في عين ذات الحق وصفاته وانما له  
محمدي لا يستلزم من العلم الابدائي وحقيقته بالوجود المحض الثاني ولو علمت حقيقة ذاته  
اذ اريد بعب النجاة ولو علمت حقيقة وليست الخيرة سوى نفسك اي طلبة التي هو عدوك وليست  
ليست في الحقيقة لانفسك كما قالهم احدي على ذلك فاصلت القوي بينك وبين الحقيقة لنفسها بالصورة  
والحقيقة والثاني لا يتقبل من نفسه وانما كانت الصورة في النفس لا يتقبل وانما هي على انوار الله  
اي الذات الخيرة لنفسها وانما تباينة بصورتها التوحيد وحقيقته بالحكمة والثاني لا ينبغي عن نفسه  
ولا يزال اسلاف دخل الصادقة لا يتقبل حقيقة وصورتها الزمنية بل في صورتها المسببة وانما يتقبل  
الكلام في العلم بالحكمة لا يباين اليقين البقاء وكشف المعاد لا يباين السمع كان اذ يسمع فان نعم اليقين  
المعاني وتبقى فيها وفي صورتها الشخصية ثم عاد الى الصورة الاولى مستقربة في الحق من عن العود  
لما علمت بالحق السعدي حاله اذ يسمع فان لا بد بضبطها والبيان لا يزالها تامل البقاء والمعاد بالحق حقيقة  
البدود في الحد والمحد ولا يخفى انما لا يباين والافضل فقط اي فان الحقيقة ثابتة في العلم المعين  
منها بالحد بضبط حقيقة ما افردت صورته عن الفرق والقاء والمجال الحافظ للثبات فيظهر الحق انما  
ولا يزالها ويجوز ان يكون المراد بالحد الصورة العقلية المثبتة في الوجود الكلي العاوي والحد الحقيق  
فان كان الامر على هذا وهذا لا يباين الذات والعزة والمنعة فقامت القدر على افساد الحد ودوي  
جزء اعظم من هذه العزة اي وان كان الشارح على هذا الطريق بحيث لا ينبغي ان لا يعدم اذا كان  
بحسب الحقيقة فهذا هو الاما من الله على الذات وانما هي لا يتغير بالبقاء والاعدام ويجعل على  
منفعة جبرته تحرسها وتحميها من طيات الملائكة والفساد عليها هي متعاضدة وصورة التي هي في العلم  
وانما قد نفسا فانك لا تقدر على انما حقيقة ما لا تقدر على انما صورة لها ليس في ذلك للحقيقة باقية مع صورها  
التي هي في جميع العوالم وان اراد انما هو على انما صورة اخرى بحسب ما يجوز انما في العلم  
منها في فتتم بالوهم انما كانت جاذبة والوهم انما كانت الصورة موجودة بل هي اي تموتهم انما كانت



والحق في حقيقة صور الله والقول هو في العالم العقلي وهو صورة وجوده في العالم المادي وبذلك  
 بالفضل المنصور والهم المادي في المعاني للجزئية ان الصورة العقلية موجودة في قوله وفيه وما اكدت الا  
 للحقيقة في الدليل على ذلك في هذا العالم هو الله لا ان هو قوله وما يجب ادراكه ولكن الله وحده  
 ما اكدت الا الصورة الحقيقية التي تنبأ لها الذي في الحق وفي اي الصورة الحقيقية هي التي في الله وحده  
 اولاً ثم انبأها وساطقوا اذ سميت ثم عايد بالاسم ان الله هو الذي في صورة محمدية والابن من  
 الايمان انبأها انظر الى هذا الموضع وهو اذ لم الذي كيف تنبأ لها هذا فعلة في المظهر حتى ان الحق  
 هذا المعنى المذكور في سورة محمدية وانظر في قوله بالنصب اي عن نفسه ويطهر ان يكون بالرفع فيكون  
 تأكيداً للمعنى عايد بذلك وقال احدنا عن ذلك بل هو قال عن نفسه وجرة صفة ولا يمان به واجب  
 سواء ادرت علم ما قال اي اعطت بسراً قال وجعل نفسه راياً في صورة محمدية بصفك او لم تدركه واما  
 عالم اي كانت اما عالم واما سلم موافق بالامان التقليدي وما يد لك على ضعف النظر العقلي من حيث فكما  
 كون العقل يحكم على الحجة انما لا يكون معلولة لان في اي العلة علة له هذا حكم العقل الخفية ومعاني علم في  
 الاخذ وهو ان العلة يمكن ان يكون معلولة لان في اي العلة علة له اي فان لم تخطه بصفك ستر ما سميت واما ان  
 العقل المشوب بالهم من حيث نظره الفكري ضعيف في ادراك الاشياء على ما هي عليه ويد له كونه العقل  
 يحكم على العلة انما لا يكون معلولة لما هو معلول لها اي الحق اليه يعطي العارف الكاشف ان العلة معلولة  
 لمعلولها وان كان من المعلول انما هو في العلم يطلب من حيث انبأها ان بطلها موجودة معلولة لها  
 كما يطلب من العلة وجود معلولها الطلب من الطرفين رابطة بينهما وايضا علة العلة كما ان العلة في العالم  
 لا بالمعلول في معلولة المعلول سبب لعلة العلة كما ان هو معلولة المعلول سبب لعلة العلة كما ان هو معلولة  
 المعلول لا يحصل الا بعلة العلة كونهما متضايين وكذلك حكم جميع المتضايين في العلة من حيث انما علة  
 معلولة لمعلولها وايضا الكاشف يجد بانكشفت ان ذل العلة والمعلول شي واحد من حيث هو متضايين  
 والعينة والمعلولة المتضايين الذي في كل منهما علة للملح فيحكم على العلة من حيث ايمان ان المعلول انما  
 معلولة لمعلولها وهو من العالم كونه الامان في قوله الا بما يقتضي التضايف والافلاو الذي حكم العقل

في الحقيقة انما الظاهر في هذا المنهج انما هو في النظر الى امر الكاشف نظرياً لا واقعياً  
 بل انما هو في النظر الى حقيقة وجوده في ذاته العينية سابقة على وجوده في غيره  
 فيكون من المعلوم ان هذه الحقيقة بطلانها في الحق والباطل في نفسه  
 كما في الواقع على وجوده في ذاته العينية لا في غيره كما في غيره  
 مع الحقيقة فلا بد ان شق كل منهما على الآخر في حق الحقيقة هو ان  
 النصف الثاني يأخذ ذات كل منهما مجرداً عما يجب الضابط وعائنه في ذلك ان يقول ان امره  
 على حدة ما اعطاهما الدليل النظري ان العين بطلانها في هذا الكبر في حيث هو على  
 في صورته من هذه الصور لما فيكون معلولة لمعلولها في حاله كما في حاله في سائر الامور  
 انما هي فيكون معلولة لمعلولها في صورته لما فيكون معلولة لمعلولها في حاله كما في حاله في سائر الامور  
 مع نظره الفكري اي رعاية العقل انه اذا شاهد الامر العقلي ما يعطيه نظره الفكري على ما هو عليه  
 بطلانها في نفسه ان يقول مستحيل ما يعطيه العقل وهو وجهه ان العين بطلانها في حيث هو على  
 ان الذات الظاهرة في هذه الصور الكثرة واحدة فهي على صورة من الصور لمعلولها ما هو عليه  
 ليست معلولة لمعلولها بل من حيثية اخرى وهي باعتبار ظهورها في صورة المعلول ايضا فينتقل حكم  
 الى الصورة المعلولة بان نقل تلك العين اليها اي بظهور تلك العين في صورة المعلول فيصور معلولها  
 على ما في غاية ما يقدر العقل عليه عند شهود الامر على ما هو عليه هو ضيقه انما انما في ذلك  
 من صورة العلة الى صورة المعلول لنقل العلية عنها وان تعلم ان المثلثة التي تعبر عنها النقل  
 والنسب التي يضيفها الى الذات الالهية كلها متحدة في عين الوجود ومن حكمه في الذات الالهية في  
 في الوجود في ذاته الظاهرة في صورة بالعلية وفي اخرى بانعلولها من الذات حادثة لظهورها في الوجود  
 في الالهية في ذاته معلولة لها فاما في حالة واحدة متصفة بالذاتية وواجبة في ذاته لا في غيره  
 فيكون هو كونه بالهية ظاهرة وحال كونه ظاهرة بطنه في عين الالهية في ذاته  
 التي هي في الحقيقة فابعد الوجود المحض والحياة الالهية فلا ما قبلها في حقيقة والمثلثة

العلم بالحق الذي لا يزل ولا يهتك كعلم على صنعة العقل العليل فنب الضعف اليه واذ كانت الحقيقة  
هذه الماتة فالحق بالحق والحق العليل في هذا المصنوع اي اذا كان الامر بالحق وبما عند التجلي  
في هذا المصنوع في العلم به فالحق العليل علة لعلته فافانك في عين هذا المصنوع من الواضع التي يكون  
بها العلم فهو وسامه في علمه المورث في هذا العلم من الرتبة صلوات الله عليهم لانهم ما هم ولا هم  
على ما في علمه بالحق الذي قد جاوز بهما وانه في الحق اي جاوزا بما جاوزا من المعاني البعيدة في حق  
الحق المورث عنهم عن القلب الذي واثقوا ما اثبت العقل فزادوا ما لا يستعمل العقل بذكره وما في حق  
العقل اسما في حق الحق واما كما ان العقل المتلاين واكلهم لانهم منورون بذكر ان الحق من  
الحق انهم من الحق بالحق اجروا عن القلب الذي لا يستعمل العقل بذكره وما جعل نسبة الحق الى الله  
من حيث نظر عقل الاطار التجلي ذلك واثقوا به حقيقة فلا دخل بعد التجلي بنفسه حار وما في الله لانه  
ليس في الحق شيء يرفع حكم التجلي عنه وغلب عنه عقله المانع من ذلك وهو لا يشك في حار فحصل  
الحق فان كان عينه بذكر العقل اليه وان كان عينه نظر من الحق للحكمة اي فان كان في التجلي له عين  
لنور عقله اليه وان كان عين العقل في الحق في حق العقل ونور الحق شأنا اليوم في العلم بالحق فان  
انهم اذ اسما من الالات او جاوزوا العلم بالحق على وجه فوق طين العقل او بذكر ذلك وبنور  
الحق ما حكم به عقولهم وهذا لا يكون الامداد في حق النشأة الدنياوية محجوب عن شأنة الآخر وفي  
الدنيا فان الله في الصورة الدنياوية بما جاوزه عليهم من الحكمه والله تعالى  
قلوبهم ويرى لهم في النشأة الاخرى ولا بد من ذلك فهم بالصورة مجهولون الا ان الله تعالى  
بغيره فان كان في هذا في العقل المذكور الامداد المجلي في حق النشأة الدنياوية محجوب  
من شأنة الآخر فان ارفع عنه الحجاب واطلع على ما في شأنة الآخر وانه اطلع على شهوديا وهو  
في الدنيا فلا يبقى للعقل من نزع فما ادرى من التجلي ولا يتجلى الى الله المتعبد والمحصل في الحق  
فانه حار من المكنون في الحجاب بالحق في الحق فانه في الدنيا بالصورة في حق عليهم احكام  
منه في الدنيا والله تعالى في حقهم في النشأة الاخرى في حقهم في النشأة في الدنيا بالصورة في حقهم

[illegible]

[illegible]

على وجهه وبقية تلك التوحيات كما هو حاله في الحقيقة الجبروتية التي هي وقته لها وهو يسير في  
 القابلة للقياس فيكون لها ما يشهد له من الحق القاطع أي على وجه الحقيقة الجبروتية التي هي وقته لها  
 كان مع العلم كماله في الله غير ما يشهد له من الحق القاطع أي على وجه الحقيقة الجبروتية التي هي وقته لها  
 على وجهه وهذا التوحيات في القرآن والله الحق والهادي وقته لها وهذا التوحيات في القرآن والله الحق والهادي  
 لتعريفه الإحسان في قوله ما ينبغي أن يفعل من الخير بالمال والقول أو العمل أو المال أو العمل أو المال أو العمل  
 كتب الإحسان على كل شيء فإذ أعظم فاحسنوا الذميمة وأدقهم فاحسنوا العمل الخيرية وهو ما  
 الشرع أن تعبد الله كأنك تراه كافي للحديث المشهور وفيما فيه والحققة تشهد للحق في جميع المرات  
 الوجود ما في قوله من كأنك تراه تليم وخطاب لهو الجواب في الإحسان على وجهه في قوله ما ينبغي أن  
 وهو أن تحسن على كل شيء حتى على الله وأما الآية وتعلمون أنه في قوله ما ينبغي أن تعبد الله وأنتم  
 فإنها العبادة بحضورهم كان العابد يشاهد به في الشاهد واليهم مع كل شيء وفي قوله ما ينبغي أن  
 ع ومن يعلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استجاب الدعوة والوحي أي شاهد الله عند تسليمه ذاته  
 وقوله إليه وأما حقت الكلمة الإحسانية بالكلمة القياسية لأنه صاحب الكلمة بشهادة قوله ما ينبغي  
 ولقد أتينا القائل للكلمة ومن أوتي الكلمة فقد أوتي خير كثير فهو صاحب الخبر الكثير والخير هو الإحسان  
 والإحسان على ما ينبغي فعله والكلمة وضع الشيء في موضعه فهما من واحد وأيضاً للكلمة تستوفى من  
 الإحسان على كل شيء فإذا كان كافراً لا ما كان في إذا شاء الإله يريد به أنه لا يكون أبوجهه فلا يريد  
 من قوله ما ينبغي أن تعبد الله أن يبدله من فاحذف ان ويرفعه النصير كقول الشاعر الإحسان لله لا يريد  
 أحضر إلى خالي إذا اتلف مشبه بان يريد له من فاحذف ان ويرفعه النصير كقول الشاعر الإحسان لله لا يريد  
 اسماء وصفاته لا يظهر في الشهادة إلا بأعيان الأركان وإن كانت من جنس ذاته مع قطع النظر عن  
 والبطون والإسماء والصفات غياض العالمين فالأعيان غاير له من جنس ذاته وهو من جنس ذاته  
 فيظهر به من الحقيقة وإن كان باعتبار آخر هو عند الأعيان في قوله ما ينبغي أن تعبد الله وأنتم  
 لما فيها التي يشاهد بها يجوز أن يكون في النور الذي لا يعلم ما له في العالم ما له في العالم ما له في العالم

فانفس غدا في الدنيا او كما يشاء الحق في ذلك لان القدر هو الذي يفتني في عين الغد في وغيره من  
 ليعلم بالبين والحق لا الجدل في الذي يفتني في احوال الخلق وفيه من الغد في وغيره من الغد في  
 للايمان في هذا القدر الذي هو في اليه مع انه يعلم ولا يعلم ومنه كونه قدارا لا يعلمه كسب بعض الصفات  
 الكريمة اليه في قوله من ربي الذي يقرض الله قرض حسنًا ورحمت الله تعالى في قوله انك عما جاء في الشرح في هذه  
 القسمة ايضا من باطن الشرح فان اليه مع اعطى القاب واعطى خارج القاب فلا يفي ان في القاب  
 من ذلك من ربي في قوله او اعطى في قوله انك عما جاء في الشرح في هذه القسمة ايضا من باطن الشرح فان اليه مع اعطى القاب واعطى خارج القاب فلا يفي ان في القاب  
 وينبغي في قوله انك عما جاء في الشرح في هذه القسمة ايضا من باطن الشرح فان اليه مع اعطى القاب واعطى خارج القاب فلا يفي ان في القاب  
 فلا يراد في المشاء اي المراد في قوله في المشاء في قوله الميم اسم مفعول من شاءت من غير القاب  
 والباس مني اذ اصد مشي في نعت حركة الياء العا فيها وقلب الواو واو ادغمت في الياء وكسرت ما  
 للناس وحدثت المنزلة خفيفا او مصدر في معنى مشيته هي عن ارادته فقولوا بالمشية قد ثار الخف  
 المشية المشية بالارادة فلا ارادة هي المشية وعلى هذا فغيرها ما عايد بالمشية وهذا انب من الارادة  
 لانها في قوله مشيته ارادته وانما علم يريد زيادة ويريد نقصا وليس مشاء ولا المشاء في قوله المشي  
 لان المصدر الميمي والاول جليس والثاني احمد ان لب مشيته المشية ومعناه ان المشية يعني هي  
 الارادة الذاتية لا انها في كونها من الذات شيء واحد واعتبارا في انها من الذات وبسببها  
 كناية الصفات في حقيقتها من ان يكون خف وان فيه بقوله مشيته ارادته الى ان المشي  
 على الله او احدية غير الاية وبقوله يريد زيادة الى آخره على الفرق بينها هذا على المعنى الثاني في  
 اما نحن ولما في قوله فيكون قوله فقولوا بالمشية آفاقا في المشاء في قوله الميم عليها هي ان الارادة قريبة  
 على المشية كما قرب المشية على العلم والعلم على الحقيقة في قوله يريد زيادة فلو كان المراد هو ان  
 يتعلق بالزيادة والنقصان في الخيارات اي يريد ان يكون شيئا قصا واخر زيد وليت للمشية كذا  
 هي الذاتية في الحقيقة المتعلقة بالكميات في الخيارات والحق في الوصف بالزيادة والنقصان ومن سيج موضع  
 استمع الان الارادة في القرآن يعلم ان الله تعالى يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة لا ينقض وجوده لا بالعدم الوجود لا في المشية

فانما متعلقة بالامداد والاعلام هذا الفرق فيها تحقيق وفي وجهه ووجهه سوار الماهر والاهل  
اسما لها الملكة ومن ثمة الملكة فقد اوتي ضميرا كثيرا فافاد بالانصاف ووجهه ووجهه سوار الماهر والاهل  
له الملكة قد يكون متلفظا به وقد يكون متصفا بها وقد يكون متعلقا بها  
انما هو في الحقيقة نفس هذا الاسرار الالهية التي تتفرع عنها الاشياء المتصورة بها في قوله انما  
لا تشر يا بني انما هي ان القصة انك متعال جنة من جنة لم تكن في جنة اوية العيون ومنه من وجه  
ياتي بها الله فقلت حكمة متفوق بها وروى ان جعل الله هو الذي يهاد جعل معان الخلق يا بني الحكمة  
وفهم ذلك الكلام تعالى في كتابه ولم يرد هذا القول على قائله واما العنك المسكونة عنها وتلك تلك  
الحكمة بفرقة لها امكنه كن عن المولى اليه بملك الله فاذا اراه وادال لانه يات بها الله اليه  
ولا لا غيرك فاسئل الايتان عاما اي جعل لقمان المولى المجمع بانواعه غير ولا خصص لغيره اليه او  
لا غيرك كما عرفت اياه وهو الله والملائكة والجن والانس وجعل المولى به في انشوات ان كان اي ان كان  
انما بها اولى الاخر ان كان يا ربها لتعلم انما في الله وهو الله في السموات وفي الارض اي في  
الارض من نور اوفي السموات اوفي الارض وقد قدر في هذه من هذا القول في قوله وهو في السموات  
وفي الارض فبذلك لغاها بما يحكم به وبما سكت عنه ان العنك غير كما معلوم سوار كان ذلك المصمم من  
في العنك او لم يكن اي به عما حكم به علي ان الملق عين كل موجود خارجي وبما سكت عنه علي الله عني  
معلوم علي باقي في النصب غير متصف بالوجود العيني الاول فلا تزلزل انما في السموات والارض وفي  
في السموات وفي الارض كمال وهو الذي في السماء وفي الارض آله اي موبد في الظاهر بالهية وارب  
في كل ما في الجنة العلوية المسموعة بالسموات والسفلية المسموعة بالارض فالحق يقين كل ما في العلو والسفل  
المرتبي والكافي واما الذي في الارض المسمى في التي لا تفسد له ولا تفسد له ولا تفسد له سوار كما هو موجود  
عينا او جواهر متعدهم النصب المنسكت عنه اشار الى الحق بالالهية في غير متعدهم بنفسها في  
بصور الحيات والعلوية في مع التسمية وقوله لا هو الا في سائر الجواهر والاطوار في الارض وهو بكل شيء علي  
فشيء من ايام المخطوطات احكامه الالهية في الوجود في الارض في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود



فقد لا يخفى قوله لأن العلوم اعم من الشيء ليس بل على انه بالمتطوفا لمحت عند علي ان العلوم  
عين كل موجود لان كون العلم اعم من الشيء انما يثبت بالعلم ان العلوم اعم من كل موجود بل العلم على كل  
وهو ان كل شيء وقع فلهذا علمه وغيره علمه الى الحق سبحانه اذ ان كل شيء له علمه عن كل علم  
سواء كان موجودا في العلم او غير ما عليه ثم لم يعلمه احد من الشيء والشيء انكر من كل شيء فخرج ان  
لحق انكر الكون لذلك لم يعلم حقيقة غيره كما قال اكل العلان ما في العلم هو من ذلك وان كان غيبا  
اكثر اعم من المعارف واقفا على علوم اعم من الشيء اعلم ان من قال ان المعلوم ليس بشي الموجد  
هو الشيء فالمعلوم اعم منه لان علم الشيء لا يعلم ما يوجد ولم يوجد سوا كرميكا او صمغا واما على  
قوله من قال انه شيء فتساويان وعلى سائر التساوي ايضا يكون الحق انكر الكون ثم نعم للحكمة واستوفى  
ليكن الامة دلت بها اي يكون هذا الفناء للغة الفناء كخلة في الحكم والمعرفة بالله فقال ان الله  
لطيف من لطفه ولفظه انه في الشيء المسي بكذا المحدود بكذا اعين ذلك الشيء اي ومن غايته  
مما يصير الاشياء المبانيئة المسماة بالاسماء المختلفة المحدودة بالحدود والخاصة خولا لعل في اي  
ذلك الشيء المسي باسم معبر الامة لعل اسم التواطوا والاصطلاح اسمه عظمي بارلاق كنه  
معين باسم كذا واحد كذا لعل لا يطلق عليه ولا يقال فيه الامة لعل اسم الذي تواطوا عليه واسم  
به والاولى وهي التي فيقال ان اسماها وارض وصفة وشجرة وحيوان وملك ورزق وطعام  
والعين اي والمال انما هو الامة من كل شيء اي من الاشياء الموصوفة المسماة بالاسماء المختلفة وفيه  
اي وتلك العين الواحدة في كل شيء كقولنا اشعر ان العالم كله مما بال الجوهر فهو جوهر واحد  
فهو عين قول العين واحدة اي في كل العالم كله جوهر واحد هو عينه قولنا ان العالم عين واحدة  
ثم قالت اي الاشياء مختلف الاصل فهو قولنا واحدة ونكرت باله في التنبيه والنتج حينئذ فيقال هذا  
ليس من حيث صورته او غرضه بل من جهة كيف ثبت فقل وهذا عين هذا من حيث صورته اي قول  
بأن اشعر ان العالم جوهر واحد مختلف بالاصل فهو عين قولنا ان العالم عين واحدة خاصة بالصورة  
المختلفة متحدة بالاصل انما المبانيئة بالاشياء المتفاوتة فيقول هذا عين هذا من حيث لونه والخصبة

[illegible]

وسمى الخبز بها فلو جاز بالكتابة الوجودية وقال وكان الله لطيفا خيرا الكاتب ثم فالحكمة والبلغ في الدلالة  
نذالة على انه تعالى صوفي بهذا الصفة في الاندوهما من مقتضيات ذاته لكن لما ذكر  
كذلك كماله في قوله تعالى ولم يزد عليه شيئا وان كان قوله ان الله لطيف خبير من قول الله فلا  
علم الله تعالى عن تقاضائه لو كان من نفسه لثم هذا اي وان كان قوله ان الله لطيف خبير هو الله تعالى  
لا لقوله ان ذلك ايضا بما لا يتصور ان لا يرفع علمه انه لو اراد ان يرفع علمه بهذا القول وقيل بعد  
من ذلك ان القائل لم يرفع علمه ونقصه على نفسه فام في مقام تعليم ولا رشاد من النجدة فخر عن الوجود  
ليتمكن ويحقق في نفسه انه ان الله لطيف خبير في الواقع فهو انب في الحكم والله اعلم بالحق واعلم انه  
ان تلاحظا احده من حرد له من في الغذاء وليس الى الذرة المذكورة في قوله ان يحصل متعلا ذرة  
خبره ومن يحصل متعلا ذرة شراوه فهو اصغر متعلا ولحمة من الحديد لا اصغر غذاء اي واما الحكمة  
في قوله ان ذلك متعلا عنه من حرد له من ايمان اصغر متعلا واصغر غذاء الاله في بعض المبالغة في ان  
حده من حرد له من الغذاء لا يفوت الله عن في له هذا ثم قال وليس الى الذرة اي وليس ذلك المتعلا  
الى الذرة المذكورة في قوله ان في يحصل متعلا ذرة خبره الاله وهي التملة الصغيرة وفي اصغر  
متعلا من الحرد له اصغر غذاء ولو كان ثم اصغر اي من الذرة في المتعلا واصغر من حده المتعلا  
في الغذاء لجاء به كما جاز بقوله ان الله لا يستحي ان يرضي مثلا ما بسوءه ثم ما علم ثم ما عواصفة  
من البعوضة قال فما فوقها في في الصغرة را قولا الله والتي في ان لوله قوله الله ايضا فاعلم  
ذلك ففهم ان الله ما اقتصر على ذرة الذرة ثم ما هو اصغر منها فانه يربك الله على المبالغة والله  
اعلم اي ليس ان الله ما اقتصر على الذرة الا لانه اصغر متعلا ولو كان ثم ما متعلا بها لجاءه  
للمبالغة كما قال فما فوقها يربك الصغرة واما انصفا من ان في صغرة حدة وطدا وصاه بما في سعادته  
اذا علم بذلك واعلمه وصيته في ربه اياه ان لا يربك بالذرة فان الله لا يظلم عظمه نفسه لانه وكل  
من اسرع هذا الكلام على ان الشريعة تف في نفس الامر اذا عبر الواحد في الظاهر في كل من  
النور فيجعل احدي الصور من شريك الاخر في ان الشريعة مع نفسه وهو ظلم عظيم ولما ذكر ان امر

علم ولا بد من وقوع عليه الظلم فانه والظلم المقام حيث يقع بالاشارة الى ما هو اعم من  
المشرك الظالم بالانقسام الى اثنين وهو من واحد اي والمشاركات هي تقابل احد  
عين واحدة لا غيرها ولا انقسام فانه لا يشرك معه لا عبده وهذا غاية الجواز والبرهان  
مع ان الحق لا يحد بان يكون موجودا او كمالا او موجودا فهو منطبق الوجود اي الذي هو حيز الاشياء  
معد لا عبده لا غيره وهذا عين الحق بالحققة فلا بد من تبيين ذلك في كل اشياء اي قوله فانه لا يشرك  
معد لا عبده اي ويبين ذلك في كل اشياء التي هي التي لا فرق لها بين غير على ما هو عليه ولا يخفى  
الشيء ان اختلف عليه التصور في العين الواحدة وهو لا يعرف ان ذلك لا اختلاف في عين واحدة  
جبل الصور متساوية للاخر في ذلك المقام لجعل كل صورة من ذلك المقام اي جعل العبد  
الواحدة المتساوية للغير الموجودة من نفسها لجعل كل صورة من اقسامها متساوية وان كان  
الذي يخصه اي القسم الذي يخص الشريك ما وتمت فيه المشاركة ليس عين القسم الذي شاركه  
أدعوا لا يشرك لان العرفان ذلك القسم الاخر فانه ما تم شريك على نفسه وان كل واحد على حدة  
فيه ان يدرها مشاركا فيدعي ويبين ذلك ان شاء الله اي ويبين ذلك المقام اي يقول بوجود الشريك  
هو لا يشرك في العين الواحدة الغير المنقسمة بقوله المشاركة حيز للبند وان كانت امة  
فان المبرهن من اصلها من الاشاعة اي وان كانت العين الواحدة مشاعة متساوية بين الشريك  
ينزل الاشاعة اي المشاركة اذا كان اسما مطلقا التصرف والاخر لا يفرق ولا بد ان الحق  
مطلق التصرف في العلم فلا اشاعة فلا شركة فلي ادعوا الله او دعوا اليه عبادا ورجع المسئلة  
قوله تعالى قل ادعوا الله او دعوا اليه عبادا ورجع المسئلة وصدقها امة لان الشيء  
بروحانيته والشركة التي بينها المتكون امر وهي لا روح لها ولا عقل له نفس الامر والشركة  
التي بينها اسم الله وبين العلم الرحمن امر حقيقي لدلالة كماله على الابدان وهي انما يتقادم  
هذا الامر في ذاته لا روح معه الشركة وهذا اشارة الى ما وان الشريك في ذاته في علم الاثر  
المشرك بان فلا يخفى من احد الشريك الذي يتصوره في ذلك ليس منسجما حقيقته ان

هو الذي عليه الحق لا من شائع الشركه اتحاد العين المشترك فيها يكون ككل واحدا لكم فعد علي  
والغالب شريك مطلق وهذا الذي الذي التفتي لم يتوارى مع الله علي امرهم فيه بل انتم اليه  
فليس بشرك علي الحق بل لا ف السعد فانه اشرك الاسم اليه بل اسم الله فالاسم كلها في الملة  
علي الاله وفي الملة مع الله لا حار والعدا انهم قوي في الشرك من هذا فان الاول شرك من عدي  
كاذب وهذا ثبت شرك بل عوي صادقة ففقر هذا الشرك لصله ولم يفر لانهك الشرك لكذب  
في دعواه هذا الذي باسم المشترك من الله والله العفو والرحم وهو اعلم وارحم فصرحت امامية  
في كتابي في الامامة اسم من اسم الملائكة والاله حفي بيه ابراهيم صلوات الله عليه انما  
للمس اعلم اني خليفة عليهم وهي اما بواسطة اولها بواسطة والفقهاء ثابته فان وزعهم كذا  
استغنى عن باقي ولا الشافعي في بيان ولا يبعثون من الحق الى الخلق بالسيف كاخيه موسى عم  
نقوت نسبة الامامة اليه فكان اماما مطلقا من جانب الحق والامامة من جانب موسى عم اعلم  
بوجوده وزعم كل من حقه المجهول بقوله اي بل لا يخلو وهذا من جهة يعني لموسى  
امام هارون بنيا فكانت نبوة من حقه الرجعت اي من حقه الجهة حيث الرجعت من امر  
سبب عالم الملازمة بالملكوت وعالم المجدات الجوف وانما كانت نبوة من النجم لان موسى عم  
كانت تمتد في الخلق بملاية الدين ولم يكن فصحا والنطق فطل من الله اخاه هارون ليكون معه  
في الدعوة فيعبد بالاطلاق المستند في موسى بن جلدته ونفسه حذر ويغيب الناس في طاعة كما قال  
اشعير الجليلي وصير له واحدا فعند من سلبه بقوه قويه واجعل له وزير امير اهله فان  
الحي اشد دبه ان يواشرك في امره كي نتجده كثيرا ما يكون كثير لكنت بل يصير افكان هو  
ما روي معه في الدعوة حذر من الله بامانة الدعوة فانه اكثر من موسى سنا وكان موسى اكثر  
من نبوة وانما كانت نبوة هارون من حقه الرجعة لذلك قال الاخيه موسى في الامانة فانه  
لا ابي ادك انت الرجعة للدم دون الاب والاب في حكم الله في شتم النطق والنفس ولولا  
كلمة الرجعة التي في عالم ما جرت على ما في البرية ثم انما اخطأ لمجي ولانتم

في الوجود هذا كله نفس من العاقل والوجد وبسبب ذلك الغضب والاضطراب بعد ان ثبت في هذا ما كان  
في بلده من الاوضاع التي اقلها من يد فلو نظر في انظر في لوجد فيها الهدى والوجد في الوجد  
مكت من موسى الغضب اخذ الاواح وفي سخطها هدي في حمة المؤمنين الذين لم يسم برهو ناي  
ياد ما وقع من الام الذي اغضبه ما هو هاد في يري منه وانته باجته في الهدى ابره  
فيها كيفة ما وقع من عمل الجمل واضلال السامح لهم في براءة هاد وعر منه والوجد المذكور  
في ارجه على ابيه فكان الخمر عذو الوجود القوية فكان عصف في فوه لوجد اي لوجد بها  
الهدى والرحمة فكان لا اخذ بعينه بما ي من قومه اي نظر قومه مع كبري وانه اسر منه فكان  
ذلك من هادون شفقة على موسى لان بوة هادون من رة الله فلا يصدر منه الا ما كان  
ثم قال هادون لموسي هم اذ خيب ان تقول وفت بن بي اربا ففعلني سبابا فيهم فان  
عبادة الجمل فرفت بينهم وكان هم من عباد انا فالسارح وتبدا له وجرهم من ترفف عن  
عبادته حتى يرجع موسى اليهم فيسألونه في ذلك حتى هادون ان يسب ذلك الفرقان لهم اليه  
ويكاد هو بين علم بلام من هادون لانه علم ما عرك الخبايا اي علم موسى الذي عرك الخبايا  
العجالة الحقيقية لعل بان الله قد قضى ان لا يعل الا بالاء كفايا وفضي برك ان لا يعبد والا اله  
وما هم الله بشي الا وقع فكان عتب موسى اياه هادون لما وقع الامر في الكار وعدم اسماء  
اي كان عتب موسى اياه هادون لاجل انكار عبادة الجمل وعدم اساع قبله بذلك فان كان  
من يري العف في كل شي بل يراء عين كل شي فكان موسى يري هادون تبيعة عا واعلم ان هذه  
الكلام وان كان حقا من حيث الولاة الباطن لكن لا يصح من حيث البتوة والشاعر هادون  
لجب عليه انما يلجأ الى الابواب التي تكايب عليه اراء الهمة واللف المخلق ذلك الك  
مبهم المبدأ عباد الاضنام وان كانت مظاهر للهوية لاهية فان كان كاد ورجوعه الى الجمل من  
حيث كونه يدا حق الا ان يكون محمولا على ان موسى عا علم بالكشف اورد عن شيوخه ذلك  
الظاهر برك من برة الجمل راد ان يند على ذلك وهو غير القبول ورجوعه الى الله وان كان

على ان يري ذلك على حقيقة فان انكار الاشياء والاولياء عبادة للاصنام التي هي المظاهر كالتماثيل  
التي هي من صنوع بيوت النحل كشيء بخلاف غيرهم باي كالتعليم عن استعمال بصورة خاصة ويجعل  
محتوى اذهنه انكار رايه المجاني وهو من الضلال وان كان اصغره في السن ولذلك ابي ولا حول  
ان كان فيها الجاهل وزعمه ان قال له عاد وزعمه ان قال له الساجي اي كذا كبر مع موسى الى الشا  
فقوا لما قال له عادون ما قال له اجله اعراضه فقال له ما حطيت باسمي اي ما انت وما  
يحييه صنعت من عندك الى صورته الجعل على الاحتباس وصنعت هذا الشئ من على القدم  
الاله المظهر الذي هو اله العالمين حتى انكذب بقولهم من اجل امواتهم فان عيسى يقول النبي  
يا بنو اسرائيل قلب كل ساذج حيث ماله فاجعلوا اموالكم في السائر تكن قلوبكم في السائر ولا اموال السائر  
في العلوم والاعراف ولا اعمال الصلوة الكاسية للخيالات الاجتية والحادثة الالهية وما استولى  
ملا ان يكون بالذات قبل القلوب اليد بالعبادة وهو المقصود للاعظم المعظم في القلوب لما فيها من  
اليه اي اليه مال وليس للصورة شأ في قلبي من ذهاب صورة الجعل لهم يستعمل في قد فعلت عليه الغيرة  
فخرهم نفس رادك الصورة في ايام نفاها قال له انظر الى الملك فسماء الهابط واليه لا تسبح  
اي بيته انه مظهر من المظاهر ويجعل من محاليه لما علم انه بعد ارجاع الى الالهية لاخرته اي قال له انظر الى  
الملك لاخره ونفسه في ايام نفاها فان حيوانه الانسان لما اتعرف في حيوانه الحيوان كقول الله  
تعالى للانسان ولا تساو له اي واصل الجبر ليس حيوانا اي ولا يسا في شي ليس اصله حيوانا  
لان الجعل الجعل من الجعل عاقل حيوانا اصليا وكان اي الجعل اعظم في النسخ اي في قبول النسخ  
لان غير الحيوان قال له ارادة حتى حصل منه الالهية ولا امتناع لما راد الانسان بل هو يحكم من تصرف  
فيه من غير ان اي امتناع والحيوان فهو ارادة وغرض فقلبي مع منه لولاه في بعض النسخ  
وان كان قد راد في الحيوان قوة الجاهل ذلك فخره للحيوان لا يرضى الانسان وان لم يكن له  
قوة الجاهل او صوته من الانسان غير الحيوان اتقاد الحيوان منه لا لا يرضى منه كما اتقاد الانسان  
شك من ان لا يجبره الله به ضمير فسماء عاقله من اي في شي مع انه يذكر المناداة

بالحيثية من اجل المال الذي يربو عليه المخرج من ركا الا وانما هو من ركا  
 في الظاهر من بعض على بعض منصوص عليه في قوله ويرفع به قوله فويل  
 منكم بعضا من غير ان يخرجه من هو من الامم حيوانية لانسانية اي لا من الامم  
 بل اجيب حيوانية فالحيثية هي الانسانية والحيثية هي الحيوانية لانسانية فان لم يكن حيوانية  
 انما لا اجتماع فيسوة الاربع في المخرجة بالمال والحيثية بالانسانية ويسمى ذلك الحيثية اسوة  
 من حيثية الامم انسانية الكائن الانسان لا يخرجه من الامم جهة نقصه عنده وطعمه ان يخرجه  
 ذلك النقص من غير ان يخرجه من الامم من جهة حيوانية التي هي جهة شربه والكالات من جهة انسانية  
 التي هي جهة بويته اضافة الى الحيوانية والنسبة الى الانسانية لما ذكره من هو قوله اي  
 في المرتبة الانسانية ما بين الاربعة من المخرج لانسانية ال فليقلان عند ذلك قال ويرفع بعضكم  
 من بعض درجات في الاطراف المتماثلة لا يخرجه بعضه بعضا قال تعالى ويرفع بعضكم فوق بعض  
 درجات بعض التفاوت في المراتب فيحصل التميز والتشخيص حسب المراتب والدرجات فانهم في  
 ذواتهم اي وليس المخرج من المخرجة في درجته واحدا بل هو في مرتبة ودرجة اي مرتبة  
 فوق التميز من اجل المراتب والتشخيص على قسمين تميز مراد التميز اسم فاعل قاهر في تميزه لما  
 التميز المميز كتميز السيد لخدمته وان كان مثله في الانسانية وتميز السلطان لعلائه وان كان  
 امثاله في الانسانية فتميزهم بالدرجته والنقص الاخر تميز بالمال التميز العايات للملك العام بامرهم  
 في الذب عنهم وحمايتهم وقال من عبادهم وحفظ اموالهم وانفسهم عنهم وهذا تميز التميز  
 العايات يخرجون بذلك ملككم اي ما لكم ويسمى على الحقيقة هذا التميز في المرتبة فالمرتبة اي  
 في مرتبة التميز حكمت عليه بذلك الملاك من سمي لنفسه وما عرف ان مرتبة رجبته سمى بمرتبة  
 ومنهم من عرف الامر فعمل ان في المرتبة في تميز رعاياه فعمل قاهرهم وحققه فانه  
 العلماء بالاهل بالاهل واية اي اعطاء الله من حيث نواه اعداد العلماء اسماء في مرتبة  
 على ان يكون الله في شئون عبادة اي الاراد اذ هو الله بمشئ شؤنا في قوله وحيث





الذي لا يحد له بعدد انتم وقد اقول انتم وتواضعوا انتم انتم  
 ما جسد الحق في قلبه من غير انتم انتم انتم انتم انتم  
 وجميع عباد حافين عليه واقترنوا به وما تهابت معبود في التواضع  
 علم الله في الاشياء ما اكمل كيف يتم في حق من غير هو في الحق  
 وانصت له في الحق وذلك ان الله في ذلك القول والحق في هذا العالم  
 الا هو بانصت له في الحق اي بانصت العابد اطاعة هو في هذا من عبادة من غير من  
 الا انصت له في الحق اي بانصت الله على علم اي حير الله اي الان في ما اكمل علم الله  
 في هذا الكلام ما بقوله واصل الله على علم والحق في الحق في الحق في الحق في الحق  
 وبخطه في النور والوحي ورايتها في ذلك الاضلال في علم غيب حاصل من انتم  
 فليانتم في تلك النور ورايتها في ذلك الاضلال والحق في الحق في الحق في الحق  
 ورايتها في ذلك النور ورايتها في ذلك الاضلال في جميع النور ورايتها في ذلك  
 الكثرة في جميع العباد في كبر العبادات ونور النور والحق في الحق في الحق في الحق  
 يعرفون انهم عباد والسر بالوجود لهم وهو ممكن منهم ومع ذلك يجلون فيهم  
 اسبغت لا يمكن الخلاص منه والحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق  
 هو في ايضا انتم لو لم يقع في ذلك الخراب المقلد هو في الحق في الحق في الحق في الحق  
 غير اي الحق مسلط على غير العباد في حق من عبد الله ايضا انتم في الحق في الحق في الحق  
 يقع في ذلك الخراب هو في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق  
 كما ذكرنا ابانا في هذا الحق عبد الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق  
 للفرق بين الحق والحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق  
 العبودية لله في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق  
 وفيه هو الا ارادة محبة نفس لله في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق في الحق

من عبدة صوره في جميع العالم واخذوا الهاما اتخذوا الهوى فالعابد لا يزال تحت سلطانهم  
ثم راي المعبودات فيقول في العابدات ثم عطف على قوله لما راي من العابدات في المان في المان في المان  
عابد الاوهاء ثم راي المعبودات الكونية والاعتقادية معونة عند العابدات ايها اصله الله  
فكان عابدا ما يكره من عبدة سواء والذي عنده اذ في نية عباد الاتحاد الهوى بل لا يجد الهوى  
فانه غير واحدة وكل عابد لما كان الاتحاد مشهورا بالعبادة السابقة على الاتحاد اضرب عنه وقال بل  
العبادة الهوى ليست انه حقة واحدة لا اكثر فيها وهي غير الالهية ثم صرح بقوله فانه عين  
واحدة ظاهرة في كل عابد فانه الله على علم اي جرة الله على علم بان كل عابد ما عبده الا هو  
ولا استبعد الاوهاء سواء صادف هو الا فرس وع كالحاج باب بع واستماع الجوارح  
او مصادف كعاني الهوى فيتم بملكه غير قبل ان قوله واضله الله جواب لما ادخل فيه الفاظ  
الكلام كما مر في اول الكتاب في قوله فاقضي الامر جلا ذلك والعام في الكلام من راي كل معبود مجلي  
الحق بعينه في اي بعد الحق في تلك المجلي فالحق هو المعبود مطلقا سواء كان في صورة الخلق او صورة  
الافاضل ولذلك اي والجل ان الحق هو الذي ظهر في ذلك المجلي وعند سموع كلهم الهام اسم  
الخاص فخر اي الحق والاسم الا اله صرح اسمي فخر وحق وحيوان او انسان او كوكب او ملك هذا  
اسم الشخص في حق وهذا الاسم اما هو بغير حق تلك الحقيقة الكلية بالصفات الجسدية ثم سموع  
ثم الشخصية وانه الله منتهى الهية فخل العابد له اي بعد ذلك انما منتهى معبوده الخاص وهي على  
الحقيقة مجلي الحق لبر هذا العابد الخاص المتكاتف على هذا المعبود في هذا المجلي المختص اي ومنتهى  
معبود وهي على الحقيقة منتهى مجلي من عند الحق في هذا العابد وبصورتها بعد الحق ببعض صفات  
واسمائه في ذلك المجلي الخاص ولهذا قال بعض من عرف مقالة جهالة ما قبلهم الا يقربونا الى الله  
ز لحي مع سمعهم باسم الله اي والجل انه مجلي الحق في بعض من عرف وحدة الاله ولم يعرف انه مجلي  
من جهالة قوله من جهالة الامر ما قبلهم الا يقربونا الى الله الواحد الحقيقي ويا مع ذلك ما سموع  
الا الله وفي بعض النسخ من لم يعرف وهو ظاهر قال بعض من عرف انه مجلي الحق مقالة من لم عرف

التي تعرف وتناك شيها بالجهالة وسخنة من لم يعرفوا ولا أدركوا حقيقته منزهة عن صفاتها  
 التي تعجب في الكبر وبجل تجبوا من ذلك فاتهم وقنعوا مع كثرة الصور وبها لم يربها المروء  
 لها يعني لا تتو المجلالي الهة حتى ينجبوا وقالوا جعل الالهة وهي المجلالي والعبادات متعددة فصار  
 في الكبر والالهة وانما الكبر واحدته بقولهم ان هذا الشيء تعجب بالانهم كانوا وانهم في الكبر  
 لجب الصورة جاعلين نسبة الالهة اليها بما راها الرسول ودعاهم الى الله احد يعرف ولا يشهد  
 صيغة المبني للمفعول بشهادتهم انهم اثبتوه عندهم واعتقدوه في قلوبهم فاعلمهم الا يقربوا الى الله  
 نلقى اي دعاهم الرسول الى التمسك بدينهم مشهود وشهادتهم بشهادة انهم اثبتوا الله واعتقدوه  
 ومعلوم الاضام المشهودة مقربات الى الله فالا اله معلوم لهم فابنوا عندهم بغير مشهود بنفهم عليهم  
 فان تلك الصور مجازة ولذلك فالتحققة عليهم بقوله قل هو الله فلا سموا في الالهة بطلون ان تلك  
 الاسماء لهم حقيقة اي الاسماء الكونية كالخمر والكواكب وغير ذلك والاعوان فون الارض على ما عليه  
 وهم الذين يعرفون وحدة الحق وظهوره في مجالي متعددة فيظنون بان صورة الالهة في العبد  
 من الصور اي يكون المعبودات المتعينة مع علمهم بانها مجالي للتوالات فيهم في قولهم تعينهم  
 ان يكونوا بحكم الوفاء حكم الربانية الذي انشأ عليهم الذي سموه مومنين اي الالهة الذي  
 لحاصلهم يعطهم ان يكونوا بحكم ربهم وبنيتهم لوجوب متابعتهم النبي والنبوة ما ينقض الالهة عليهم  
 فالكبر والذات وبذلك الانكسار والانكسار للابنية سموه مومنين فهم عباد الوقت اي فاعلموا بعباد  
 عباد الله بحسب الوقت وما يعطيه الحق تعالى اسم الذي في كل حين هو ابيائهم واعباد في  
 للاضام هم عباد الله بحكم الوقت الذي تعجل لهم الحق فيهم مع علمهم بانهم مومنين. ومن تلك الصور  
 اعياها اي مع ان العالمين يقولون ان اولاد النبي المجلالي عابدين للاضام الالهة انما هم كرامة  
 الاسماء بالاسماء الكونية هذا على القول وعلى الثاني اي مع علم العابد بنيتهم ماعدا وقال جل  
 اعياها بالاسماء الخلة والثاني انب وبما عباد الله في الحكم سلطان على الذي لم يوتي  
 حتم اي عباد للاضام فاعبدوا الله في تلك الماهية برب سلطان على الذي ادركه انما

من المبرورين فهو له حكم متعلق بحدوث الله وان جعلنا فاعل عرفه عابد الخ العارفين وفيهم من  
لي العارفين فعند مع علمهم حكم سلطان التجلي الذي عرفوه من العارفين منهم ما عباد وانك الصفا  
اعانها فلبار متعلق باسم وجهه المكنى الذي لا علم له بالتجلي اي وجهه الذي من المكنى الذي لا علم  
له بالمتجلي تجليا لصورته في سرعة المعارف المتكلمين بنى ورسوله ووارث عنهم عطف على  
توابعهم وفي بعض النسخ ويسر اي العارف بعرفه ويسر فامرهم اي امر العارف المتكلم المحض  
بالاخراج اي الاجتناب عن تلك الصور لما اخرج عنها روى الوقت ابتاعا للرسول ولها في محبة  
الله ايام الملائكة بقدره فل ان كنتم تجنون الله فاتبوني بحبيكم الله فدعا الرسول الي الله سبحانه  
بجراح وينفرا به وهو لا يحتاج ولا يقتصر له غير ويعلم من حيث الجملة اي يعلم اجمالا لا انه له  
خالق لما سواه ذو اللطافة والكرامات والاشهاد اذ كما قال لا تدركه الابصار بل هو يدرك الابصار  
وسيرا في اعيان الاشياء تغفل حكمين فلا تدركه الابصار كما انها اي كما ان الابصار لا تدركه كما  
للبدن اشاعها وصورة الظاهرة اي كما انها لا تدركه الارواح المدبرة لاشباحها المتألفة  
والصور الحسية وفي بعض النسخ كما انها لا تدركه ارواح المدبرة وضميرها لنفسه كانه خا  
فانرا لا يعبى الابصار ولكن تعي القلوب التي الصدوق وفاعلم لا تدركه الارواح وضميرها  
للابصار وهذا انطبقت عند ادراكك الجاهل والابصار الخفى على الضاهر والاسرار وتجر قدوة  
والذوق الخفي والتجلي في الصورة فلا بد منها ولا تدركه اي المكنى اما حصل الذوق والذوق  
بالتجلي والتجلي يعي الظهور في صور المظاهر فلا بد من الصور التي تجلي الخفي فيها ولا بد من الخفي  
الجلي فلا بد ان يعبد من رآه فهو انه ان فهمت وعلم الله قصد السبيل اي واذا كان لابد  
من الجاهل والتجلي فيها فلا بد من التأمل اليها والعبادة اعلمكم سران المحبة في جميع الاشياء سيرا  
الله في الالهية فانه انما تجليها اليك بجميع المراتب البعدية لما فهمت ما ذكرناه من قبل وعلى  
وعني الله ايضا في طريقه وبيان الخفيف والله الهادي فصرح بكه غلوة في كلمة موسى في انما  
اختصه موسى بالحكمة العلوية لقوله تعالى لا تعلم انك انت الاعلى فعلا بالحق على من اراه

التي هي في العالمين والاول من هذه عند الله المختبر بالبرهان انه عاين في واسو الملائكة وال  
ملائكة في الدنيا الصالحين ثم تعطي على بلا واسطة كسيرة التوبة بعبادة الله وتوحيده وبتوحيده  
لعبادة الله بعبادة آدم بيده وبعزاقرب نسبه من المقام ليعاينها في نفسه صديقه  
عنه كذا في قوله تعالى في الحديث العزير في قوله لا تفتلوا في علي موسى فان الله يفتل  
فان يكون اول من يفتل في آدم في طاشا بقا في العزير في قوله لا تفتلوا في علي موسى فان الله يفتل  
ابن في سبب الله تعالى في قوله لا تفتلوا في علي موسى فان الله يفتل  
ليعود اليه بالامداد حين كل من قتل من اجله لا تفتل في علي موسى فان الله يفتل  
حيوة في علي موسى في حياة المقتول من اجله وهي حياة طاهرة على النقطه في قوله لا تفتل  
النفس في علي فطرق باليكون موسى في حياته من قتل في علي موسى فان الله يفتل  
فان كان استعداد روحه كانه موسى في علي موسى فان الله يفتل  
ولا تفتل في علي موسى في حياته من قتل في علي موسى فان الله يفتل  
واعادها جسدانية وكان روحها كانه في علي موسى فان الله يفتل  
روحها في علي موسى في حياته من قتل في علي موسى فان الله يفتل  
عليها في علي موسى في حياته من قتل في علي موسى فان الله يفتل  
ان تفتل في علي موسى في حياته من قتل في علي موسى فان الله يفتل  
مع نور الشمس في علي موسى في حياته من قتل في علي موسى فان الله يفتل  
ان يهودا واهلهم مع الروح الموسوي في علي موسى في حياته من قتل في علي موسى فان الله يفتل  
من علي موسى في علي موسى في حياته من قتل في علي موسى فان الله يفتل  
وان الله يفتل في علي موسى في حياته من قتل في علي موسى فان الله يفتل  
وما كانوا عبيد موسى ولا يفتل في علي موسى في حياته من قتل في علي موسى فان الله يفتل  
وهو اعلم النبي لا اله الا الله في علي موسى في حياته من قتل في علي موسى فان الله يفتل

على انما هي من جهة الاراد على انهم يمتحن مع الروح الموسيقية في هذه القلوب  
من اجل انهم علم قبيح عام فيهم عليه وان كان النور في قلوبهم بذلك تفصيلا وشعرا به لا الا انهم  
اخر قلوبهم فتمت اسرارهم وانما تفتلون في الصورة الموسيقية اسيرة لمحتوهم وانما انهم يمتحن  
بشيء الحكيم في النور المسمي والظلمة التي لا يندروا عملوا يتوجب به قلوبهم فهاذا الحكيم وظهور  
في الصورة الموسيقية فيهم اجمع ما كان مهيأ لهم من الاستعدادات والكمالات المترتبة عليها وهذا  
اختصاص الهيولى التي لم يكن لها بعد فكل هذا الاجتماع للامداد والاختلاف للاسراج اختصاصا للهيولى  
الاجسامية وهم ولم يكن ذلك الا بعد ان اضاء على قلوب موسى وما كان هذا حكمة من جعل الحكم اليه فتمت  
لله بما قال فان حكم موسى كثر فينا اننا الله اسره من هنا في هذا الباب على قدر ما يقع به الامر الهيولى  
في خالهم انما يستبين في قلبه الاظهار فكان هذا لولا ما شوقته به من هذا الباب اي لولا ما شوقته  
بشيء للكاشفة من الحفرة العميقة من هذا القصر الموسيقي فكان هذا المعنى المذكور وهو اتحاد  
اسراج الالبان المتولين ومودم في المادة الموسيقية فان شئ رضى مامور والمطالع هذا المعنى والمادة  
مستورة فهاذا هو معنى اسراج كثر في اتحاد بعضها مع بعض ويعلم من هذا الالهام  
من يعلم كيفية نزول الاسراج والاشارة من المخرج العلوية في المراتب الجبروت والمكون الى ان تظهر  
الصورة المشهورة جميع على البناء المفعول في فاعلة وانما قال فاعلة لان الصورة مفعول  
اي في الكبرياء فاعلة الازياء الطفل تفعل في الكبرياء فاعلة في الكبرياء في اسرة اليد فلا عب  
الكبرياء في حرف له اي يحكم عليه في يظهره بعقله اي ينزل اليه مبلغ عقله فهو تحت تسخير وهو  
لا يتحرر اي فالكبرياء تحت تسخير الازل ولا يتحرر انه منجزه والطفل لا يتحرر انه تسخير ثم يتفعله اي الطفل  
يتفعل كبرياء في منه وهاذا هو معنى هذا الفصل في نفسه هو الايضاح صدر هذا الحكيم من فعل الصغير  
بالكبر وذلك لانه للتمام فكل الصغير حديث عهدي في لانه حديث الكبرياء والكبرياء حديث كان  
مفعول ما به من كبرياء من ابد الالهة نفسه ونسبته الى جميع القديس والقديس وانما كان  
المعنى المعجزة فاعلة النفس من الالهة وهو القديس المنجس وهو في الاجسام لنوا الملك القديس

ثم يتحقق في الابدان لذلك تصرف الكل من الانبياء والاولياء والارباب هم كمن في ربه انهم سمعوا  
بنفسه المطهر الذي انزل ويكشف ما سئله اي المطهر في حجب من نور الله ان الله  
التي تخرج المعرفة بالله من هذا النبي ما احبها وما علاها ووضحها فاصبحت حقا  
فانظر الى هذه المعرفة بالله من هذا النبي ما احبها فكان مثل المثل الاول الذي انزل الله  
كان المطهر المسمى له مثل الملك الذي ارسل اليه بالوجوه فان الكل جلد ونش في جميع ما لم يكن  
بالحواس الظاهرة معاني مراتهم من الخصة الالهية في سائر الحواس وخصوصا المطهر  
صورة العلم الانزلي من الخصة الالهية والبر والبر والبر وهو اشار الى تلقي السوح الكامل الى ما بعده  
عليه وكشف الارشاد الى رفع الموانع عن طريق التعاقب والمعلوم والي ان يصل الى المطهر  
ويخلص منه اللذات كان محل حصول الوجدانيات هو القلب فقام بالمال بآية اي دعا المطهر  
عن بلسان المطهر محو حصول الوجدانيات هو القلب ورواه في قوله ليحب منه ما اتانا به من  
اي فزير رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المطهر ليحب منه ما اتانا به من الحقائق والارواح  
واسم والمرق وغير ذلك وعندي ان نفسه كذا قال في هل انك من الغائبين في سائر الوجودات  
زيد بفلان ومن ربه متعلق باي كفاية انك نبي من البصر وليس بانما ان نواله من حيث  
له من الفائدة الالهية بما اصاب منه ما من تسمية القلب الفائدة عطف بربنا اي فلو ان الغائبين  
الالهية التي حصلت له من المطهر بواسطة ما اصابه اليه من المطهر بما عرفت ان سائر  
فهذا رسالة ما جعل الله تعالى من كذا في حقاقتهم لما نزل من الارسل اليه من مظهر الخلق وحقا  
للاسر الالهية التي فيه بالحق جعله رسولا دمه مكنه لصلواته في سائر ما سئلته الفائدة في انما  
فما فيه في الهم قال بون ناسوت اي البون اشار الى ربه والهم اشار الى الحصول من  
بواسطة هذا الاسم ما العلية القوة النظرية والقوى الحسية مما لا يكون من ههنا اي  
من ذلك القوى ولله اما هذه القوى الامارة بالامر جود وملك العبد لان كونه احده  
منها حقيقة بل هي كالفن الانسان في ذلك ان يترك في هذه النشأة الصغيرة ويجوز لها وانما



بمعونة انما حصلت النفس في هذا الجسم وافر بالقرابة فيه وتدينه جعل الله لها هذه القوى بالذات  
بما لا راحة لها من اي من النفس في تدبير هذا التابوت الذي فيه سكنت الرب وانما كانت الكيفية  
تتبدل في الجوهر والكلية والمعاني الحقيقية لانزالها في الجسد بالهبة الذاتية الى ان تصل الى الحسنة التي  
في جسد النفس الاسم الظاهر في ذلك فيها المعاني بصورة ما يمكن اليها لذلك كانت المحسوسات  
اجلي البديهيات فالسبب في علم الذوق واليمان العيني والعقلي اليهودي لا يحصل الا في هذه الحسنة  
وبواسطتها لذلك سارت الدنيا في عز الاخرة فصارت سكينة الرب في جسد في اليتم ليحصل بالقرابة  
للمذكورة على نور العلم اي ليحسب بها مستغنيا على انواع العلوم الخاصة بالحواس الظاهرة  
والباطنة يقال احصوا فلان على علم اذا استعمل عليه فاعلم بذلك اي اعلم الحرف موسى بوضعه  
في التابوت والعاينة في اليتم انه اي الانسان وان كان الروح المدبر له هو الملك فانه لا مدبر  
الا اي اعلم ان الروح المدبر له لا بد من كماله واسطة هذا التابوت فاصحبه هذه القوى الكاشنة  
في هذا التابوت الذي عرسته بالتابوت في باب الاشارات والحكم على صفة الجمع اي جسد  
الروح مع ما جاء في التوراة في الباب الذي علم الله به بان عرسته بالتابوت في باب ما كان  
اي هذا المعنى يأتى في باب الاشارات الالهية والحكم البراءة ان ذلك تدبير الحق العالم فانه ما دبر  
الآية اي العالم اذ لا الايمان القابلة للتدبير ما كان التدبير ومن تدبير الحق العالم العالم بل  
بعض ما هو على بعض كقول الميثاق باب ايها والبراد بقوله او بصورة الايمان الثانية  
التي هي الصورة العايدة العالم كقوله من بعد جعل الايمان عين الايمان المعنى ولولا تفسيره رضى  
او بصورة تدبيره كونه فانه الانسان الكامل فانه على صورة الحق وصورة العالم وكان حسنا فيه  
تدبير الحق للعالم تدبير الروح للبدن فكما ان الروح تدبر بدنه يعني البدن اذ لو لم يعضد  
البدن تدبيره وقواها ما كان يعضد اليه تدبير الحق تدبير العالم من العالم وكما ان الروح تدبر  
لبدنه تدبير الحق روح العالم وكما ان الروح تدبر بدنه تدبيره كذا الحق في روح العالم بالآية  
وصفاته فانه تدبير الحق للعالم وتبعية العالم اليه كسبعية الروح الى البدن وتبعية البدن الى الروح

[illegible]

ما يجب سعادتها واجتماعها التي هي بها في فكما ان السنين في العالم الا وهو سيج الله سبحانه وتعالى  
في العالم الا وهو سيج الله سبحانه وتعالى في العالم الا وهو سيج الله سبحانه وتعالى في العالم الا وهو سيج الله سبحانه وتعالى  
ونعمه للحق الا في سيرة الانسان في عبادة من له وتلك العبادة تستلزم التزهد والتجديد لانه  
عبادته للانسان في حاله في الالهية الطاهرة في الصورة الانسانية الى الكمال الطبيعي والعظم  
الالهي وهو من التزهد في العاقل والانساف في المحامد فكانه تارة فكما انه سيج الحق سبحانه وتعالى  
هو سيج الحقيقة الذي هو تارة في الحقيقة تارة في الالهية وتسميه له ايضا تسميه للحق  
والا سيج هذا السيج الحقيقة الصورة الانسانية لان مقام الجمع الالهي وجميع الامور سيرة  
الذي هو سيج الله سبحانه وتعالى في العالم الا وهو سيج الله سبحانه وتعالى في العالم الا وهو سيج الله سبحانه وتعالى  
التي هي في الارض جميعها وكلها في العالم الا في سيرة الانسان علم ذلك من علم وهو الانسان الكامل  
اذ هو الذي يعلم الكسوف والشمس والدور والوجدان وحال انما سيج الله سبحانه وتعالى هو الانسان صورة الحق  
معني فكانت صورة القاموس سيرة الابنوس والقار تارة في الالهية عبودية هلاك في الطاهر وفي السنين  
كانت نعمة له من القدر اذ كان خلاصة من فرعون ملكك تسميه في السنين في الالهية كالحق النفوس السيم  
من موت ليعلم انما سيج الله سبحانه وتعالى في الالهية بالبقية بواسطة الاله بالحيوة العقلية الحاصلة في العلم فيها  
على انما صورة العلم الذي به حيوة النفوس كحال حيوة الابدان بالماوراء الذي منه كل شيء حي ثم استشهد  
بالهية ونفسه مقتضى السنين بقوله قال او وكل من سيج الله سبحانه وتعالى بالعلم وجعل الله في  
يثاب به في الناس وهو الهدى من مثله في الطاهرة في سيرة الناس بتواضعها في الهدى ابدا  
اي العالم بالحقيقة لا كماله في العلم علمه لا يهدي ابدا بقوله قال الا في نفسه لا غاية له في  
سيرة في فان الامر في الهدى في الطاهرة في الالهية من الضلال ولا يهدي به ابدا لان الامر الالهي لا  
يهدى به ليقف في الضلالة والحاد من الهدى في العلم بالحق في الالهية وطا في سيرة في موضع  
من قبل بالخير والخير في العلم كالحصل من الهدى في الضلال ايضا العالم كالحق في الهدى ان  
ان يفرق بين ما قبل فالهدى هو الهدى في الهدى ان الهدى في العلم ان الهدى في الهدى في الهدى

[illegible]

كله في الشئ واحد على ان مسيحي الله احدى بالذات كقولنا في الحيات وصف النفس الحسية  
قوله في الحيات واما في الحيات وهو حمار واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
الحيوان في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
احد في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
كلها احدى بالذات كقولنا في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
صف حيث دانه كقولنا في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
مع الحيات في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
هذا التعليل في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
ان الله في حاتم الله وصف في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
وجود يتحقق في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
عوي واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
من في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
فيما كانت في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
الذي هو الذكر ان في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
واسمها في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
جعلها في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
بالحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
موسي في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
عز في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات  
وغيره في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات واما في الحيات

ليس فيه شيء من الخبيث الا انه قد نذر عذبا لمانعه قبل ان يكتب كتاب الاسماء والاولاد  
 انه عذبا لمانعه بجانته لما شرع في لاياس احد من حراجه فاسد لاياس من اهل البيت فانه من السوء  
 ان يذوقه فلذلك نذر عذبا من لاياس ما كان في الايمان لما كان ايمان فرعون في اليوم  
 راي طير في قفصه عذبا من لاياس قبل ان يذوقه عذبا من لاياس من حكام الله لاياس من اهل البيت  
 الناس عذبا لفرعون وهو عذبا لمانعه من عذبا لفرعون من عذبا لفرعون من عذبا لفرعون  
 وانما كان ايمان المذبح غير مقبول لظن احكام الدار الاخرة له من النعم والحجج والنبات  
 وجعله طاهر مطهر من الخبيث لاعتقادي من الشر والى دعوى الربوبية لادب السلام نجب  
 ما قبله كما جاز في الخبر الصحيح ولم يكتب بعد الا ان اشار من الاسماء والعصيان وقوله في الحديث  
 وعصيان من قبل وكنت من المفسدين ايمانك ان وكنت من المفسدين من المفسدين من قبل  
 وكنت من المفسدين نوع من الغياب عند التوجه الى الموت والى ايمان به وهو لا ياتي في صحة ايمانه وما  
 من قول له تعالى قوم يوم القيمة فاوردهم النار وبهيب الورد المورود فالضمير للقوم والمورود  
 الذي هو في عود الانجب دخيل فيهم وقوله ان اسوا في هذه الدنيا لعنة وبوم القيمة هم المشركين  
 الضمير للقوم واللعنة ودخول النار لا ياتي في الايمان لان اللعنة هي البعد وهي تجمع مع الايمان  
 كما في الجحيم والعصاة والفسقة من المسلمين والورد في النار ليس مخصوصا بهم بل في كل  
 لكل كما قال وانتم انما اواردها وهو لا ياتي في الايمان وليس يكفر فرعون بدار ايمانه نصحيح وما  
 فيه كان حكاية لما قبل ايمانه وقوله وقال بال فرعون سوء العذاب ان ابراهيم بن علي اعدوا عذبا  
 ويوم تقوم الساعة ادخلوا فرعون اشد العذاب هي في النار في فرعون وفايته ايمانه في  
 تعذيبه ليعتبر به عدم الخلود في النار والاعذاب بالمعالم وجنودها بعبادها لا يجمع بالاسلام الى  
 ايضا لايان والاعارة من الشرك ونبت العقيدة فلا يكره على الخبيثين من الله مع انه عاصي  
 بهذا القول في جميع ما في الكتاب مسطور به المرسود مع فهو معذوب وكما ان المشرك المورود  
 وقوله ودار له اية في عذابه اشار الى ان احواله في اليوم يتجلى بك ان تكون من خلق الله اية في

في قوله  
 في قوله  
 في قوله

ايضا صرح في هذا المكان ان خطاب له اي فينك مع بذاك من العذر، لو وجد المبدأ الصادق تك  
بعد العيبان والله اعلم بالسر من كل مومن وكافر وكان مومني عم كما قالت امرأة فيم انه فرغ  
في ذلك لا يفتلح عساي ينقذ كذاك وقع فان الله خسر ابرعم وان كان اي وعور في  
ما سطر انا هو النبي الذي يكون علي يده هلاك فرعون وهلاكه الله ولما عصم الله من وعور  
وإدغام موسى فارغ من اهم الذي كان قد اصابها ظاهر ثم ان الله حم عليه المراض حتى اقبل  
لدي ابرع فاضعه ليجل الله سي وهاية اي من حلة الاختصاصات والتعريفات في خوف  
موسى وامر ان الله حم عليه المراض حتى لا يقبل الا في امه فان الطفل لا يوافق له شيء مثل  
لب امره فعمل رضاعه ويؤيد على بلده ليكمل الله لها سي وهاية ولد ها كذاك علم الشارع كما قال  
كل جعلناكم شرعة واما اي طريقا ومنها ما اي من تلك الطريقة جاز كان هذا القول انما  
الي الاصل الذي منه جاز ما كان للبر صفة العلم كما اقر له رسول الله ص في رواية بر مش وشه  
كعلم الشارع بجميع المراض اي كما حرم ان لا يشرب موسى لبن احد غيره التي هي اصله اذ  
علم الشارع من لدنه وجعله فيما صاحب شرعة من شرايع لشرية غيره وكان ياخذ الشريعة من العلم  
عن الله فيعلم العلوم ويحذر الشرايع فكان يكملها كما انها ثم ازال بقوله كذا جعلناكم شرعة ومنها  
وقدر الشرعة بالطريق والمهاج ايضا هو الطريقة لكن لما يوقف عليه يصير فيها فائدة بالكلية احدا  
منها والاخر جاز فاضد عليها وفرض قوله اي من تلك الطريقة جاز فاضد قوله مهاج انما الى الاصل  
الذي منه جاز ورواه هذا العالم وليس الا للرفقة منه بل كل شيء واليه يعود فهو المدد والمعاد  
فرضه واه كما ان فرع الشجرة لا يتخذ الا من اصله اي في الاصل الذي منه جاز وعصية هذه  
النساء الغصنة هو غدا ولا يتخذ الا من اصله اي لا يستفيض اعاني وما به قوامه واما المدد  
الامن اصله كما ان فرع الشجرة لا يتخذ الا من اصله ولا يجعل الا ما بعد للفرع  
والعداء لا يكون الا فيكون من انقل الكلام اليها بقوله كما كان هي في شرع يكون حلالا  
في شرع آخر يعني في الصورة اعني قوله يكون حلالا وفي نفس الامر ما هو عين ما في الايام خالق

جليل ولا تتركه فلو قد انبثا لك اياد كالحية حانية ترفق به سدا حلاله في ربه اخري او  
ليس لا يجب الصنعة واما في نفس الامر فليس كذلك عند ما كان من اجل ان الله لا يزل  
والمقصود ان ربه العلي ابد في عن هذا به حق موسى بن جهم انوارهم هاتج اسارة الحق لذلك  
علم الشارع اي كني عن علم الشارع في حد موحي بنور الارادة في اشارة به احد الحقاني الذي هو  
لا غير وارضاءها اشارة الى ان بوبية اللهات المحبة بالارادة والارادة في نفس الله ابعثه  
ولم يرم الارضاء غير اشارة الى العلم حقيقة بل هو ما يتعلق بالولادة في مريد في ذلك العلم  
عليه علوم ما يتعلق بالنسوة والظاهر كذلك قال له المضرع وكيف تصير في علم  
قال له للضمان الله اعطاك العلم بطبي الباء وهو علم الظاهر واعطاك العلم بباطن الباء وهو  
علم الباطن فانه اية فام الولد وليس المريد موسى لان ما ارضعه غير امة بل اورد في حقه الله  
المريض على الولد كذلك قال فضل الله ذلك لموسى وام ولادته بعد هذا الحق على الحقيقة من ارضها  
لا مزلته فان ام الولادة حملته غير امة فكم بها وتلقى في بطنها من غير امة  
في ذلك حتى لا يكون لها عليه امتنان فانه ما قبل ذلك كما انه لو لم يتقبل به ولم يخرج عنها ذلك الدم  
لاهلكها والامرضها فلجئنا الى عيسى امه بكونه يتلقى ذلك الدم في فمها بانفسه من الله الذي  
كانت تجده لو اصاب ذلك الدم غدا والجميع والاعضاء من جنسها والارض في ذلك  
فصدت برضا عنه جات اى قصدت برضا عنها والوارثية فلا ضارة اضافت له في  
الحمل الله ذلك لموسى في ام ولادته فلم يكن له عليه فضل الدم ولادته في نفسها ايضا بربيه  
النسوة في حجره والحنان ونجاة الله من غم الامة اي من هم بين الخلاص من اهل الله خسر  
خلقه الطبيعة اعطاه الله من العلم الذي وان لم يخرج عنها اي خرج عنها الطبيعة انسانية  
بانه احد من وجه من الحضرة الحسينية وحصله العلم النوري كما ان ربه اطلع بقلبك انك بالاراد  
المقدس طوي او لم يخرج عن الطبيعة بالعلم وانها وقته فتوما اشارة الى قوله في وقتنا  
فتونا اي اخبرنا هو الحق في الحقيقة من جهة علم الاله الله به ويصير ذلك سببا انك الاله



ما رواه الله الله من السجى بها لله وفقه له في تارة وان لم يعلم ذلك وان لم يجد في نصب  
اكثر ما يقوله اي انه القبطي اعلم ان يامر الله والحمد على قلبه وتوفيقه ان يترك في سره اكره علم  
هو في ذلك انك نسب الى الشيع لان بقوله هذا من عمل الشيطان ولكن لم يجد في سره اكره انما قد  
اي ما لا به والاعمال اربع مع كونه ما توفى حتى ياتيه امر به بذلك ما للشي اي ما صخره باسره  
الامر الى ما هو في ذلك انما قد فعله بنفسه بقوله الغفني من من غير اختيار كما قال البند  
وما عيت اذ هو في ذلك الله ربح وقال الغفني عليه السلام ما فعلته عن امرى وفعله ان النبي صلى  
البار من حيث لا يشعر حتى ياتي ابي عبيد بذلك دليل قوله فاول ما ابتلاه الله قتله القبطي بما اراه  
الله اي قتله بامر الله وان لم يعلم ذلك لان النبي معصوم من الكبائر والباطل مكلف لا يشعر على  
قلبه بامر الله حتى يخبره وهذا اي وهذا الشعور والاطلاع انه الغفني قبل الغلام فاذكر عليه  
قله ولم يذكر قتله القبطي فقال له الغفني ما فعلته عن امرى ينهه علمه قبل ان قتله الغفني  
معصوم للحركة في نفس الامر وان لم يشعر بذلك ولما اياه ايضا عرف السيفنة التي تظاهر بها  
وبالها تجاز من يد الغائب جعله ذلك في ما لا يثبت له الذي كان له في المم مطبق عليه  
فظاهره خلا لا وبالحكمة حجة اي للشي انما اراه قتل الغلام وقال ما فعلته عن امرى لينتبه موثقه  
علي ان قتله القبطي ايضا كان كذلك بامر الله الى الله النبي صلى الله عليه وسلم ونفسه بل هو في معصوم عن  
الكبائر واداءه في السيفنة التي تظاهر بها خلا لا وبالحكمة حجة من الغائب في مقابلة التابوت الذي  
كان له في المم فان عرف ظلمة هذه الطبيعة والبدن بالتوجه الى الله وقهر النفس في الموت والخلال  
وبالمرض والجن في الموت الطبيعي وان كانت تظاهر مشعرا بالخلال لكن الله عن الحاجة وانما  
فعلت به امره ذلك خوفا من يد الغائب وعيون ارباب محبة خيرا بالصادق والحق في مقتضى  
من يتب اي خوفا من ان يلجحه في جهنم لا على النفس الغفيم لانه لا ينجح الولد في الله  
اشد لئلا الام من وجهه على غفني نظرا وهي نظر اليه مع الوحد انما فعلت ما فعلت مع الوحي  
الذي اظهره الله به من حيث لا يشعر في جرات ونفسه انما قد فعلت اي علمه بالجلال انما قد

وشره في الخلق عليه القدر في الم فان في المثل عين الانبياء والاراسم في حروف  
مشاهدة غايه والخرت عليه من زب وتبصر قلب على طهر ان الله ان ربه بحسب فهم  
اي ما الله تعاليت في نصا والجار بغير الخوف والباس في طالب حيا في الاله واسمها  
هو البري الذي يملك في حروف والقطر عليه في حاشيت وشره في التوهم من لسو بالظن بالبر  
هذا المعنى توهمها وطا غايها النظر في النسبة الي الم لا يستلزم ذلك كما هو في قوله ان ذلك في التوهم  
والظن كان غاي في نفس الم ترم انه لما وقع عليه الطلب خرج فان هو في الظاهر وكان في نفس  
جاني في الحاشية فان الحركة ابد الم في حاشيته وخرج لان في بابا باب اخر في حاشيته في اي ومن حاشية العا  
الوجه ان سوي خرج فان من حروف القل وكان في ذلك الذي في الحقيقة جاني في حاشيته والوجه ان  
ثم في ان الحركة لا تحصل في الاخر بحيث وان كان في الظاهر في بابا باب اخر في حاشيته والوجه ان ذلك  
فيجب من الاصل في الاصل في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته  
قوله في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته  
يقال في الاخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته  
علي ذلك وان في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته  
العالم في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته  
العالم ان في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته  
ثم ان في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته  
وجان في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته  
نفسه في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته  
الاعان ان في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته  
بالوجه في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته  
في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته في بابا باب اخر في حاشيته



[illegible]

مكروا على ما فعلوا به من على علي بن الحسين ع ما استفاد من الله تعالى من العزة وإن كان في الصلوة  
غيره ولأن التوفيق والقدر ملك الله تعالى ما كان الإيمان بالله واستفاد ذلك منه وأما ما ذكره في  
وصف نفسه بالفقير فإنه في الخبر الذي عليه لأن الفقر ليس من أجل الاستعداد وهو جاهل  
حقا بالجهل عيايا الشيخ الفاضل ع في ما سوي الله والفقير لأن ما هو كمال المطلق من الشيخ الفاضل  
فأما الفقر فإنه لا بد من غير ما هو فقير موسى ع في ذلك بقوله لو ثبت لأخذت عليه أجر ذلك  
لكنني بستانه من غير ما هو فقير كما ما لم تذكر أي في هذا الكتاب وأما ما عليه في الكشف عند  
المصنف ع وقد روي أنه استمع بالخير في الكشف عند شهوده والخضوع فقلنا له الفقر كذا قد عرفت  
لموسى بن عمار الف ليلة ما جرحه عليه من أول ما ولد ما ولد في هذا الإحصاء فيها ما لم يصب  
على ذلك سبيل فما جرحه في رسول الله ص من أن يسكن موسى ع ولا يفرح حتى يرضى الله عليه من عا  
بقوله ع من الله علينا وعلى موسى بن جعفر ع في نصر الله علينا من أبنائنا وفيه من جارة أخرى فنفق  
على نفسها أيضا ما جرحه موسى بن أبي الجب ولكن أخذته من صاحب دمامة للذي فيهم بأك  
ما وقف إليه موسى ع من غير علمه ففهم بالبار عطف على بعض أي حتى يقصر الله ففهم رسول الله  
صم الذي وقفا له موسى من الأعمال من غير علمه وأما ما من أن لو كان عن علمه أنكر مثل ذلك على  
الخير الذي قد شهد الله له عند موسى ونكاه وعلمه مع هذا غفر موسى ع من كنه الله وعما عليه  
للخير عليه أتباعه من حيث ما أن استقام أمر الله أي تكه القلة كانت رحمته من الله بنا أو أنما حكم  
الله عني لا يؤخذ بالنسب أو لو كان موسى عالما بذلك لما قال له الخير ما لم يخط بر خير أي أني على  
علم لم يحصل لك عن ذوقك كانت على علم لا أعلمه فانصف أبو الفتح وأما حكمة الآية فلأن الرسول  
يقول الله فيه أي في حقهم والآنكم الرسول فذوقوا أنما كنتم تعملون فأنه عاقل في قوله الآنكم الذي  
يعرفون قد مر الرأى والرسول عند هذا القول وقد علم الخبر أن موسى ع في ذلك فنفذ فيه  
ما لم يأت به من أنه يؤتى لأدب حقه مع الرسول أي وقف الطارئة بالله كالحضر وغيره عند  
عند هذا القول وهو ما أنكم الرسول الآية ليو في الأدب مع الرسول ففهم هذا الآية رسالة عن

[illegible]

عارفا علم ان حقيقة الحق لا يمكن ان يكون مركبة من الجنس والفصل الكذا تسلم عليه الشيطان فظهر له  
فاز الجاهل جواب الطار بالامر واليهاب موسى جاني نفس الظاهر فرعون ابنا الجاهل فظهر له  
ما جاءه على سطره فبين هذا المظهر تصورهم ان فرعون اعلم من موسى ولهذا قال له  
في الظاهر ايضا ينبغي ان يجاب به وهو في الظاهر غير جواب عليا ساعته وتعلم فرعون انه لا  
لذلك فقال لاصحابه ان سلككم الذين سلك انكم علي ما ينعم الله ربكم فاحسبوا مستور عنه علم ما  
سألته عنه اذا لا تصور ان يعلم اصلا اي حقيقة الحق لا تصور ان تعلم لغوا اصلا فالسؤال صحيح فان  
السؤال عن الماهية سؤال عن حقيقة المطلوب والابدان ان يكون على حقيقة ونفس لا يكون الا  
واما الذي جعلوا الله ومركبة من بدن وفصل فذلك في كل ما يقع فيه الاثر ومن لا يرى  
له لا ينهم ان يكون في حقيقة ونفس لا يكون ذلك الحقيقة لغوا فالسؤال صحيح على ما ذهبنا اليه  
والعلم الصحيح والعقل السليم والجلب عنه لا يكون الا بما اجاب به موسى فان تعين السابغ لا يكون الا  
بلوا هو المنة وما كبر فانه اجاب بالقول ان سأل عن الله الذي جعل الله الذي عينه الله  
ليما ظهر من صور العالم وما ظهر فيه من صور العلم اي اجاب ان سأل عن الله العالم بلجي  
الذي بقائه صورانية السموات والارض والارض والسموات وهو السموات والارض فاجاب  
الرب الذي ما ظهر له جواب سطره او الذي ما ظهر فيه صور العالم عن الله الذي فكا انه قال له جواب  
في ارب العالمين قال الذي يظهر فيه صور العالمين من عل ودون السماء وسفل وهو الارض  
ان كنتم موقنين وقوله او يظهر في سطره الذي يظهر فيه اي كما قال فاجاب ما رآه  
او الذي يظهر هو بصور العالمين فظهر بها للصورة فلما قال فرعون لاصحابه ان هو منكم فقلنا  
مخبركم فاجابوا وهو انهم في عالم الماسائه ان موسى في البيان ليس فرعون من  
في البيان العلم الا في العلم بان فرعون يعلم اي ذلك المعنى فقال رب المشرق والمغرب فما رآه  
وينت من الظاهر بالظن واليهاب وهو قوله بكاش علم ان كنتم نقول اي ان كنتم اصداء  
تفيد فان العقل لا يقدرك ان المشرق موضع ظهر الله والمغرب موضع استار وطون فاما

تجلوا بظلاله يستتر لي حظه به تقيها على كل ما ظن من عالم الشهادة و هو في حيز من عالم الغيب  
 والحق هو الظاهر والباطن كل البصر عن نفسه يقول هو الاول والآخر والظاهر والباطن  
 من لوازمها حواشيها كالتأثير والذات والفيض في استخفا في العوالم  
 ان نعم تفتل في لانه للعلماني القيد والتقييد لما فيه الماهية هو لا بد  
 في الباطن وهو الميراثية واما بها فان كنتم تعلمون فاعلموا ان الباطن هو في حيز من عالم الغيب  
 في حيز من العوالم للقاء فالجواب الاول هو جواب المؤمنين وهم اهل الكشف وانهم يريدون  
 انهم ان كنتم مؤمنين ايمان الكفر وجود فقد علمتم انما يقتضيه في شهودكم وجودكم  
 انما البكون الترتيب في ذاته لا يمكن ان يجاب عنه بالجبر والتصلح فاجيبكم به هو جواب  
 العارفين بالامر اعطاب اليقين والبيان فان لم تكن من هؤلاء المصنفين فاجيبكم في غير الباطن  
 ان كنتم اهل العقل يتقيد وحصرهم الله فما تعلمونه اذ لم تعلموا انهم في حيز من عالم الغيب  
 فلهذا وعلمهم موسى ان فرعون علم ذلك اي علم موسى وان كان في حيز من عالم الغيب  
 موسى صدف فما اجاب به اوسيدكم زعمال ان ذلك من الجواب او الجواب بغير السائل عليه  
 لكونه سأل غير الله فقم موسى ان سأل الله على اصطلاح القرآن في السؤال بما هو عليه  
 الا ان من سأل الله عن ماهية الاحاد بالجنس ففما علم موسى ذلك اجاب فلا كاجاب  
 فلو علم موسى من غير ذلك خطئه في السؤال اصطلاح القرآن في السؤال بطلب الجواب بالبيان  
 الذاتية ففما علم موسى من انه سأل في ذلك اصطلاح اجاب بما اصاب ولو علم انه سأل على  
 اصطلاح الخطأ فهو في السؤال اي كان يقول له كيف سأل فاعف شئ له اجاب ذاتية  
 شئ انك اسئلك عما في اصطلاح فلما جعلا موسى السؤال عند غير العالم فاجبه زعمي  
 هذا السائل وانهم لا يشعرون فقال اني اخذت هذا السائل بالبيان انما هو في حيز من عالم الغيب  
 يعلم موسى عن الحق ظاهر في اعيان العالمين فاجبه فرعون بهذا السؤال انما هو في حيز من عالم الغيب  
 عند العالم وانما تفتل العالم ذاته عن نفسه في ذلك فلهذا اجاب به الله اعف عن الاجابات



من المسيحيين والقرى التي تعرف باسمها بينه وبين موسى من الاسماء والذين في المسيحية من  
حيث انهم لا يسمون اي اسماء تلك اجتمعوا اليه في اذناك من هذا القول اعلم ان  
كل اشارة على العباد انفسية ومنع اتها وبناتها كما هو مقر عند العلماء بلا سر اليه ومن  
اذناك انما هو موضوع عن افاضته بارا والطائفة المجددة والكونية وعرف ان الواضع الحقيقي في الظاهر  
لما في الاله هو الحق وحده وتعالى عن ذلك هو بعض علماء الظاهر ايضا فهو اعلى ذلك فما اذن  
الاسماء ومسمياتها مناسبة ومنه كمال الفاظ بان ايها فالسيف التي في المسيحية من حيث وفاء الاله  
وهي مع انها من حيث وفاء الاله ويدل على معنى السر لانه حرف من حيث وفاء الاله ايضا  
اشارة الى التعبدات الحاصلة على الذات التي هي وحي العبودية ان اذن علي وجوه البرية  
من وجه مصلحهم والنون وهي بدل على السبح قال تعالى فما جن عليه الليل اي نسي فصار معنى قوله  
لا يجدك من المسيحيين لانه لا يجدك من المسيحيين لانه لا يجدك من المسيحيين لانه لا يجدك من المسيحيين  
وهذا ما يدل في دعوى الالهية واعلم ان حكم وسلطنة يجب الظاهر الذي صاحب الحكم فهو ذلك  
ما هذا وجعل في من المسيحيين حرف على قولك وعندها انما قلت في فقد جعلت يا فرعون في  
آية والذين واجهه فكيف فقلت في قولك فوجدت ما انت عليه فقلت في العبد ولا انفسية  
فكانت امرتي لان الحكم فلك موسى الفعل والامانة بالعين وغير ذلك بالنية اي ان قلت في موسى كيف  
فرقت عنك واوعدتني بالسبح والعين في اذهاب احد الاكثرة فيها وجعلني من الظاهرين اقول انما  
فرقت المراتب بحسب ظهورات عين الله فيها فالذات والصفات واحدا لا كثرة في الله المراتب متفرقة  
ومعنى لان يقضي ان الحكم بك وفي من ذلك وان كنت عيني من حيث العين انما هي عين من حيث كل  
فلا اثم ذلك من عند اي فهم ذلك الحكم والسلطان المني من عند اعطاه حق في قوله  
لا اقل على ذلك اي اعطى لفرعون من حلال في موسى يقول له لا اقل على ذلك في الاله  
الشرعية انما لا يسمون عليه والظاهر لا يفرق لاف المنة في رتبة ظهور من الصورة الظاهرة  
والحكم على الاله التي كان فيها ظهور موسى في ذلك المجلس لكن ليس سلطنة في موسى

عليه من مقامه وان رفع منه درجته كما اخبره بقوله الامام العباسي عليه السلام في ذلك المجلس جعل موسى بلاغته فقال له حال كونه في مقامه المأمور به في ذلك المجلس  
فان لم يرفع من رتبته لان يقول له فان لم يرفع من رتبته ان كنت من اصحاب قوس حديد في مقامه المأمور به في ذلك المجلس  
معلومه بعد ذلك الاصل في كثير من ما يوجب فيه من الطاعة الى الاستخفاف في قوله المأمور به في ذلك المجلس  
في ما فاستبين اي خارج عما عطفه انفسه الصبيحة من ان كان ما اراد به في ذلك المجلس  
في العدل فان لم يرفع من رتبته ان كنت من اصحاب قوس حديد في مقامه المأمور به في ذلك المجلس  
ان الفصل من ذلك ان يرفع من رتبته ان كنت من اصحاب قوس حديد في مقامه المأمور به في ذلك المجلس  
الذي جاء في جواب ما يقبله الموقر صاحب كشف النقاب وهو الجواب الاول والثاني  
وهو الجواب الثاني فالجواب الثاني هو ما عطف به في رتبته من رتبته في الجواب الثاني  
فان الذي ثبت ان من رتبته ان كنت من اصحاب قوس حديد في مقامه المأمور به في ذلك المجلس  
عصبي من رتبته ان كنت من اصحاب قوس حديد في مقامه المأمور به في ذلك المجلس  
ذلك ان من رتبته ان كنت من اصحاب قوس حديد في مقامه المأمور به في ذلك المجلس  
المطوية الملققة للموهبات والمخبرات لذلك والى ما في رتبته ان كنت من اصحاب قوس حديد في مقامه المأمور به في ذلك المجلس  
مطلوب في رتبته ان كنت من اصحاب قوس حديد في مقامه المأمور به في ذلك المجلس  
البدنية وفيها ما رتبته ان كنت من اصحاب قوس حديد في مقامه المأمور به في ذلك المجلس  
هي البنية طاعة اي حصة كما قال بيد الله سيئاتهم حسنت اي رتبته ان كنت من اصحاب قوس حديد في مقامه المأمور به في ذلك المجلس  
المعصية طاعة اي حصة فان العصا المعصية والمعصية او العيب ان كنت من اصحاب قوس حديد في مقامه المأمور به في ذلك المجلس  
اولئك بدل الله سيئاتهم حسنت واما ما رتبته ان كنت من اصحاب قوس حديد في مقامه المأمور به في ذلك المجلس  
الا ان يرفع من رتبته ان كنت من اصحاب قوس حديد في مقامه المأمور به في ذلك المجلس  
بالاصطلاح وعلى هذا فظهر لكم ما عطف به في رتبته ان كنت من اصحاب قوس حديد في مقامه المأمور به في ذلك المجلس  
الى الطاعة علما به عن العيان وهي حصة من رتبته ان كنت من اصحاب قوس حديد في مقامه المأمور به في ذلك المجلس

فقد رقت في السما والارض والشبان الظاهري فكل عين هي العسل الحكيم العباد وفي الدنيا والآخر  
الحكم الطاعة لله من ظلم العباد من المخلوقات من كره حاجته والعصي من كره عصا فظهر من  
عليه حج فروع في صورة عصي وجبات وحيات لان الحق اراد الصديق بانه وتغلبه على وعون  
فظهر العين الظاهرة بالصورة العبادية على الصورة الشبان فالتفت اصلها من العباد من كره حاجته  
والعصي من كره عصي في الامس فكانت الشجرة الجبال ولم يكن موسى بل والجل النمل الصغير مقاديرهم  
بالنسبة الى قدر موسى بمنزلة المخلوقات الثلاثة اي جبال الشجرة الظاهرة على صورة المخلوقات اربعة  
الى صغير قدرهم بالنسبة الى قدر موسى لان الجبال اصل اللغة النمل الصغير نسبة مقاديرهم الى قدر موسى  
شبان الله كنسبة النمل الصغير الى الجبال السابعة فلما رأت الشجرة ذلك علمت رتبة موسى في العالم  
وان الذي رآه ليس به وقد ور البشر وان كان مقدور البشر فلا يكون الامن له فمن ذو  
العلم المحقق عن الخيال ولا يعلم فامروا رب العالمين رب موسى وهارون اي الرب الذي بلغ  
موسى وعرون تعليمهم بان القوم يعلمون اما ما دعا لفرعون اي الشجرة علموا ان موسى رآه  
المخلوقات وعرون بالية الحق المطلق فاللام في قوله لم يسمعوا بمعنى اذ لم يكن وعرون في بيت  
الحكم صاحب الوقت عانة للبلد بالية اي خليفة الدولة الظاهرة وان جاز في العرف اليه موسى  
لكذلك قال الربكم الاعلى اي وان كان اكل اربابا بنسبة ما قاله اعلى منهم بما اعطيه في الظاهر من الحكم فكم  
يد من الامم وهو اشارة الى ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اعلمهم الهة واما ربكم وان جاز اي وان علم  
لان قال في العرف الناموس وفي جواب بل اي لما كان في منصب الحكم وخليفة في الظاهر بالسيف  
قال الربكم الاعلى واعلم ان الرب المطلق يعني المالك والجميع والسيد وعرف من المعاني التي يطلق  
الرب عليها هو الله وحده لا شريك له في الاحد والرب المتضاف يطلق على الحق تعالى كقوله الحمد لله رب  
العالمين ويطلق لغيره ايضا كقولهم رب الدار ورب القوم ورب الغلام وهذا الاضافة ايضا هي  
للحقول من الرب الذي ينسب عبادته في صورته بظهوره ومجاليه فكل من المخلوقات نوع من الربوسه واعلى  
انواعه في صورته انما اصل الخليفة على العالم كلمة ثم الخليفة في الباطن وحده ثم الخليفة في الظاهر وحده

لَدِكُمَا الْإِنْبِيَاءُ الْأَعْلَى فَاتَّصَفَا بِهِمْ وَجَعَلَ لِنَفْسِهِ مَا هُوَ أَعْلَى مِنْهُمَا أَعْلَى مِنْهُمَا وَأَعْلَى مِنْهُمَا  
 هُمُ خَاصُّ الْإِبْرَاهِيمِيِّينَ وَقَدْ حُرِّزَتْ لِنَفْسِهِ فِي هَذِهِ الْمَقَالَةِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ مِنْهُمَا وَأَعْلَى مِنْهُمَا  
 صَدَقَ مَا قَالَهُمْ يَنْكُرُوهُ وَأَقْرَبُ ذَلِكَ أَنَّ نَفْسَهُ أَعْلَى مِنْهُمَا أَعْلَى مِنْهُمَا وَأَعْلَى مِنْهُمَا  
 تَالِدٌ وَلَا تَنْفَعُ قَوْلُهُ أَنَّ بَرَكَةَ الْأَعْلَى أَيْ مِنْ حَيْثُ الرَّبُّ يَتَّبِعُ الْإِنْفِصَالَةَ فِي الْإِبْرَاهِيمِيِّينَ  
 عَنْ الْحَقِّ فَالصُّورَةُ لَمْ تَعْرِفْ جَوَابَ مُقَدِّمِهَا بِمَا هُوَ أَهْلُهُ مِنْهُمَا وَأَعْلَى مِنْهُمَا وَأَعْلَى مِنْهُمَا  
 الْخَطِّ الْإِبْرَاهِيمِيِّ الْمَطْلُوعَةِ عَلَيْهِ لَا تَعْنِيهِ فَاجَابَ بَأَنَّهُ وَأَنْ كَانَ عَيْنُهُ عَنِ الْحَقِّ مِنْ حَيْثُ الْإِبْرَاهِيمِيُّ  
 لَكِنَّ الصُّورَةَ الْفَرْغِيَّةَ تَعْنِيهِ وَتَجِدُوهَا عِنْدَهُ مَعْتَبَرَةً فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى الْإِبْرَاهِيمِيِّينَ فَقَطَّعَ الْإِبْرَاهِيمِيُّ وَالْإِبْرَاهِيمِيُّ  
 وَصَلَبَ بَيْنَ حَقِّهِ وَهُوَ الْهُدَى الْإِلَهِيَّةُ الْفَائِزَةُ لَيْسَ حَرْبُهَا لِأَسَانِيْدِكُمْ الْفَرْغِيَّةُ فَاجَابَ الْإِبْرَاهِيمِيُّ  
 تَعْلِيلُهَا بِجَوْنِ أَنْ يَكُونَ تَعْلِيلًا لَهَا فَاقْتَضَى مَا لَمْ يَأْخُذْ بِأَيِّ قَوْلٍ أَوَّلَكُمْ الْإِبْرَاهِيمِيُّ بِأَنَّهُ تَعْلِيلُهُ بِأَيِّ حَقِّ  
 لِلْقَوْلِ بِحَقِّ الْكَلِمَةِ الْإِلَهِيِّ الْأَعْلَى لَكِنَّ الْأَدْبِيَّةَ فَإِنَّ دَرْجَةَ الشَّهَادَةِ لَا تَكُونُ بِأَسْفَلِ ظِلْمِ الْأَدْبِيَّةِ  
 وَبِطَرِيقِ الْمَوْصُولِ إِلَى الْمُسَبِّبَاتِ وَجَوْنِ أَنْ يَكُونَ الْإِبْرَاهِيمِيُّ وَصَلَبَ نَفْسَهُ تَقَطُّعَ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَطَرِيقِ  
 عَلَيْهِمْ فَيَقَادُوهُ فِي الْعَمَلِ وَالْإِبْرَاهِيمِيُّ يَسْلُكُ إِلَى مَنْتَهَى هَذِهِ وَتُشَاجُّ طَبْعُهُ وَتَسْتَأْنِفُ إِلَهُ صَبْرُهُ فِي هَذِهِ مَعْرِتُهُ  
 بِالْمَنْعِ وَجَوْنِ أَنْ يَكُونَ تَعْلِيلًا لَهَا الْإِبْرَاهِيمِيُّ الْإِبْرَاهِيمِيُّ الْإِبْرَاهِيمِيُّ الْإِبْرَاهِيمِيُّ الْإِبْرَاهِيمِيُّ الْإِبْرَاهِيمِيُّ  
 فَلَا تَنْظُرُ الْإِبْرَاهِيمِيُّ فِي الْوُجُودِ الْإِبْرَاهِيمِيُّ مَا هِيَ عَلَيْهِ وَالْإِبْرَاهِيمِيُّ أَدْلَى الْإِبْرَاهِيمِيُّ الْإِبْرَاهِيمِيُّ الْإِبْرَاهِيمِيُّ  
 أَنَّهُ سَوِيٌّ أَعْيَانُ الْوُجُودَاتِ فَيَنْبَغِي إِلَيْهَا الْقَدَمُ مَرَحِبٌ بِوَقْعِهَا وَعَبَّ إِلَيْهَا الْحَدِيثُ وَهُوَ حَقٌّ  
 وَمَوْجُودٌ وَطَرِيقٌ كَمَا يَقُولُ حَدِيثُ الْيَوْمِ عِنْدَ الْإِنْسَانِ أَوْضِيفُ الْإِبْرَاهِيمِيُّ مَرَحِبٌ وَتَعْلِيلُهُ  
 وَجُودُ قَبْلِ هَذَا الْحَدِيثِ وَلَكِنْ قَالَ نَحْنُ فِي كَلَامِهِ الْغَيْرِ أَيْ فِي الْإِبْرَاهِيمِيِّينَ وَتَعْلِيلُهُمْ وَتَعْلِيلُهُمْ  
 مِنْهُمْ بِالْإِبْرَاهِيمِيِّينَ وَهُمْ يَلْعَنُونَ وَطَرِيقَهُمْ مِنْ دُونِ الْإِبْرَاهِيمِيِّينَ حَقٌّ وَطَرِيقُهُمْ وَطَرِيقُهُمْ  
 الْإِبْرَاهِيمِيُّ الْإِبْرَاهِيمِيُّ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنِ الرَّحْمَةِ اسْتَقْبَلَ الْعَذَابَ الْإِبْرَاهِيمِيُّ الْإِبْرَاهِيمِيُّ الْإِبْرَاهِيمِيُّ  
 يَنْفَعُهُمْ إِيَّاهُمْ لِمَا رَأَوْا سَمِعُوا إِلَهُ الْيَوْمِ خَلَقَ فِي سَمَاءِ الْأَقْصَى يُونُسَ فَإِنَّ ذَلِكَ كَيْفَ أَعْلَى مِنْهُمْ  
 فِي الْإِبْرَاهِيمِيِّينَ وَلَا تَسْتَأْنِفُ الْأَقْصَى يُونُسَ وَمَا ذَكَرَ الْكَلِمَةَ وَالْإِبْرَاهِيمِيُّ الْإِبْرَاهِيمِيُّ الْإِبْرَاهِيمِيُّ

سرع في بيان ان من هذا الباب ان بعض ايمان فرعون وغيره ممن آمن عبدا لاس من عدوان يقع في  
الفرعون في عذاب النار واليه يمكن تافعا في الدنيا اي ولما قوله فلم يترك ينفعهم ايمانهم الا في الدنيا  
على انه لا ينفعهم بعد الموت فلو انهم لم يرفع عذاب الله الذي انزلنا عليهم في الدنيا  
وقد انطلق الاقوام في قولهم ان عذابهم عذاب الخزي في المصروع الدنيا دليل على ان عذابهم  
في الدنيا في المصروع واما من عذاب ايضا في الدنيا لقوله تعالى لكانت فترة امتي بعني عذري ومنه العدا  
فمنهم ايمانها ليعلم يوم يورثها انما اكتشفنا عنهم عذاب الخزي في المصروع الدنيا فآرد اي الحق ان ذلك  
اليوم لا يرفع عنه الا احد في الدنيا فذلك اي فلاجل انه لا يرفع العذاب في الدنيا اخذوا عذابهم  
ويجوز ان يمان من هذا ان كان امرا اي امر فرعون امر من يتقن بالانشغال في تلك الساعة اي هذا  
على قدر انه يتقن بالانشغال اما على قدر عدم يتقنه لذلك فطريقه الاولى يقع ايمانه في فترة  
تعي ان يمكن على تقن من الانشغال لانه عاين للمؤمنين في حوز في الطريق اليه الذي في حوز  
من سبي تبصاه اليه فلم يتيقن فرعون بالجلاد اذا من بخلاف المختص لا يتقن به اي لم يتيقن  
فرعون بالجلاد اذا من فلا يتقن المختص لانه متيقن به لا كما ينبغي في استعماله حتى موضع القاء موت  
بالذي آتت به بنوا اسرائيل على التيقن بالهلاكة فكان كما يتقن اي حصل النجاة كما تبينها المذكور على غير  
المصراع التي اراد الانذار ان ينجو في الحياة الدنيا فبصاه الله من عذاب الامرة في نفسه وبنحو انه  
كما قال فاليوم ينحك بيذ لك لكون من خلفك آية اي فاليوم ينجي روحك من عذاب النعق بالبدن  
وعاين للظلمة من الكفر والشرك والاصحاب بالحج للبعدة ويذ لك بالذوق في السجل لظهور  
على الصورة المعجزة منها لانه لو غاب لصورة رها قال محمد احبب عن يمينه يقوي عقيدتهم  
بربهم بعد انكشافه لكونه من خلفهم الام فلا يدع احدا من ربية فظهر بالصورة المعجزة  
من ايعم انه هو فقد عذبه النجاة مما من حيث البدن ومعق من حيث الروح من حيث عليه  
كله لانه الاخر اية الايمان ولو جاءته كل اية كاي جهل واضربا فانه قال لقائا حال الفصل  
لصالحك يعني محمد ايعم ما انا هادم عن مخالفك في هذه الحال ايضا حتى لا يروا عذاب الايمان اي



فما تكامل في هذا الحجة وأما حكمة النبي والكلام في معنى الألفاظ كانت بعينه موافقة في  
له في مطلق بل في مطلق كما يعرف عن فائدة أو حيلة له في معنى صورة مطلوبه اعرض عن الاجتماع ههنا  
على مطلب مستحسن أي وأما حكمة النبي الحق وكلامه مع موسى عهده الصورة الدارئة فلا ندم كان  
الاجتماع البهيم في الحق في صور فاعلم به موسى مع الحق المحيي الظاهر في صورة مطلوبه في  
يعرض عنه في مطلق في صورة تثير الصورة الدارئة كان يعرف عنه وكان يستعمل على مطلوبه في  
ههنا على المطلوب الدائم ولو اعرض لعاد على عليه فاعرض عن الحق أي ولو اعرض لكان حكمه  
الذي هو الاعراض عليه فكان يعرف عنه على انصافا لآله وهو مطلق مقرب في قرب الله  
بجمله في مطلبه وهو لا يعلم أي فمن قربه وكونه محبوبا عند الله بجلي الحق هو طالب انوار غوطا  
النبي وهذا مخصوص بالمجرب المقتني بهم كذا موسى راها عين حاجته وهو لا له ولكن ليس  
يدبره في تكلي الضمير في قوله وهو لا له وفي قوله ولكن اد يدبره لتقلب الخبر واعداه والله لم  
فصرح كنه صدقته في كل حال لآلة الله يقال على ما لا خوف له يقول هذا مضمود ان ليس  
مخوف ويقال للتصد والمجاء فلا الله في العقد بل كاذبة الدعوى وقوم هذا اجناسا  
ملجأ لهم به عند وزا الاله في كل لحظة وكان منظر اللباس الصمد وذكره بالاجناس الصمد  
حكمة الصمدية بكلمة وأما حكمة خالد بن سنان فانه اظهر بدعواه النبوة الرزخية أي اظهر بدعواه  
الانبا عذ الرزخ الذي بعد الموت وما اظهر به في الدنيا لذك قال يسا صم اذ واولا الناس  
له عجزهم فانه ليس بشي وبشئ بني اي بني داع الخلق الى الله وشرع والحد بالبرزخها  
الذي الذي بين الدنيا والآخرة وهو غير البرزخ الذي بين عالم الارواح والمالي وبين ههنا  
الفتنة الضمنية كاسرة المفردات في الفصل الكاشف عن احوال عالم المثال فانه ما دعي الاحياء  
في تلك أي بما في البرزخ لا بد الموت فامره ينشر عليه فيسأل فيجوابه سم في البرزخ على  
صور الموت الذي هم بذلك الانصار صدق في كلهم فيها اخيرا في حياتهم الدنيا كما يعرف  
خالد بن سنان العالم كله في جوارحه الرسل من اهل القبور والموت والمقامات ابرز عند تكلي خالد

رحمة الخلق فإنه أنشأ القربى من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم علم ما أراد الله من رحمة الخلق  
ولم يكن حاله بمرور ما أراد أن يحصل من هذه الرحمة والرحمة إلى المدة على حسب ما  
بابه ما أراد أن يحصل بذلك التبليغ من مقام الرسالة إلى البرج ليكون أدركه  
الخلق أي يعلم قوتهم بأحوال الخلافة في البرج فأنشأ قومه ولم ينفذ في جسد ما أراد أن  
وأما وصفهم بأنهم أساعوا بينهم أي أساعوا وصنع بينهم حيث لم ينفذ في جسد ما أراد أن  
رؤسهم بمكة في لا يعدل في خفايا عظم من مخافة فالحكمة والدمع والضيق فالجاء إليه قومه  
فأنشأ حاله بمرور ما أراد أن يحصل من هذه الرحمة والرحمة إلى المدة على حسب ما  
أي أرحل المذرة خلف الذار لأطباء أمرهم أن ينفذ في جسد ما أراد أن  
ثلاثة أيام فهو يخرج ويوت والصفحة المنة المنة يخرج ساعدا على دغا ما أراد أن  
فلم يصروا بتمام ثلثة أيام فظنوا أنه قد قصصوا ما مضى من نصراوات الله عليه من المعانة على  
رأسه لم يحصل أمر صياحهم فقال ضيعتني وشيعتي فوأي وصيتي ونعمتي لم يأتهم أن  
ويوسف أن يعينوه فماذا يأمرونهم به أي أنهم قد أجمعوا على أن ينفذ في جسد ما أراد أن  
ووقف فليستوا عليه قومه فإنه غرم قومه بأحوال البرج التي كانت تسير في جسد ما أراد أن  
أربعين رجلا فأمر القطيع ووقف حارث فوق خالد بن زيد فتم قومه ما أراد أن  
فليكن أولاده ووفاء من العرب لا يبال لهم أولاد المذرة فتم قومه بأحوال البرج التي كانت تسير في جسد ما أراد أن  
فضيضا وصيندا واضعوا فلما أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مجاهدات بني اضلته قومه فهل أخذ الله أجره من ثلثة ذلالت ولذا لا يرى في ذلك إلا  
وأما أنك والملافة في أجر المطلوب هل يأتى أي وقفه في جسد ما أراد أن  
أم لا أي كمال ما يجره في جسد ما أراد أن  
فقول بالوجود متعلق بأبي إلا بالوقف في جسد ما أراد أن  
في الشرع ما يؤيد الآتي في فواضع كبره في جسد ما أراد أن



وكان ينبغي مع قدر ما هم عليه أصحاب الثروة والمال من فعل الخيرات فله مثل احوالهم ومنهم من ينفق  
غلبهم فانهم حقا من العباد والنفقة لم ينص اليهم عليها ولا على واحد منهم فلو انظر الى انفسنا  
فيها وفي ذلك الامر طلب ما ليس في سائر الاطراف حتى يصح له مقام بلعهم بين الامرين فيحصل على الامرين  
والله اعلم الامران هذا النبوة والرسالة والامران ما ينبغي ان يعلم ما من الكليات الاخرى ومنه  
ان يراى بالامرين المصلوات والنفقة وبلاجر من اجر العمل واجرى النية والله اعلم ضرورة حكمه في هذه  
وفي بعض نسخ النسخ من حكمه في هذه وانما كانت محكمة في ذنبه لانفراد به بمقام بلعهم بالجهة الذي  
حافوا في الامرين في الذات الاخرى لانه مظهر الام انه وهو الاسم الاعظم الجامع للاسماء والنفقة كلها  
ويزيد سبب ان هذه النعمة بالملكة الكلية لانه جامع لجميع الكليات والخيريات لاكمال للاسماء الا  
وذلك كانت كماله ولا مظهر الا وهو ظاهر حكمه وايضا اول ما حصل به الفردية انه هو عينه الثانية  
لان اول ما فاض بالفيض لا قدر من الامعان هو عينه الذاتية واول ما وجد في انفس الناس في الخلق  
من الاكوان من هذه المقتضى كما قالوا في اخذ الله تعالى في فصل بالذات الاحدية والموتبة الاحدية  
وعينه الثانية المردية الاولى ولذلك قالوا في انفسهم من هذه فردية لانه اجل موجود في هذا  
النوع الانساني ولهذا يدعى بالامر من ثم فكان نبيا وادم في النار والحيث ثم كانت بشارة الضمير  
خاتم النبئين وانما كانت اكل موجود في هذا النوع الانساني لان ايجاب صلوات الله عليهم اجمعين  
اكمل من هذا النوع وكل من مظهر الام على مروج الكليات والنفقة الام الجامع الاله الذي هو  
له هو اكل افراد هذا النوع ولكونه اكل افراد بدى به امر الوجود ما عاين وجهه اولاً وفيه  
الرسالة اخرى بل هو الذي ظهر بالصورة الادمية في المبدأ منه ونحو ذلك ظهر بالصورة الثانية النوع  
وهو هذا السر من بينهم سر الغيبة فيكيف بالتعريف عن التخرج والله عز وجل الحمد واول افراد  
الثلة وباراد على هذه الولاية اي هذه الفردية بالولاية التي هي الثلثة من الافراد فانما اعلمها  
الله انه شار اليها به يورده في الذات الاحدية والموتبة الاحدية والنفقة الالهية وحامية المحمدي  
المسجلة بالفعل الاول وبما ان ادبها فهو صادر منها كما هو مقرر ايضا عند اصحاب النظر ان اول

ما رغب هو العقل الاول فان علم السلام دل على العلم به فاما انما هو مع العلم به في حقيقة  
احكام الله اي وادرك الوجود الفعلي في هذا النوع كان دل على دليله الى ان لا يكون له دليل  
في العلم به وكذا اذا الدلائل بامسها ان تفكر بوجوده لا اوتي جميع الكليات في العلم به  
بالاحكام والكون في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
الا في فائدة اول العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
واحدة في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
على نفسه في الحقيقة في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
ولما كانت حقيقة فعلية في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
في وجوده في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
عليه فالاحكام في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
وجبة في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
النساء على الصلوة وذلك لان المرأة من الرجال في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
ولما ذكرنا العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
حقيقة فعلية في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
معرفة في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
ان من يتم دليل تقديم النساء في الصلوة او لا فاسطر ينزهها في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
على محله غير ان كان ذلك فان ثبت في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
وان ثبت في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
في معرفة في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
احد سواء وان ثبت في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به  
من حيث كما ان العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به في العلم به

7

[illegible]

لأن المقام الذي يري مقام المحبوب في الخارج بعد استبعاد الموت المراد به وأما بالمراد بالحي في  
 يرفع عنه المحبوب فلا يري ربه فاشبه في ذلك حتى يعلم مع كونه عالما أي نصار هذا القول في حقها فله  
 حتى يعلم المشاهدة من الإيمان في ذكر المقربين في العجب فله من هم بالوجود الجيني وذلك المروية  
 لا يتغير إلا مع ذلك الموصوف نفسه بالنور وبعضه فقد أن صورته المحبوب بهذا الشوق له ليكون  
 نجيب مقام النوع بل نجيب الفصل كما هي في قوله حتى يعلم من أن العلم بالعلوم من حصوله أن لا  
 وإنما فهو الحق فله من مقام الاختيار وحيات اسم الغنى وهو في صورة المظاهر لا غير فهو يتفق  
 لهذه الصفة الخاصة لا وجود لها عند الموت أي فخلق شاق في صور عظمه لحصول هذه الصفة  
 وعلى الرقبة التي لا تحصل إلا عند الموت بار نفع المحبوب ونهوض الحق في خطبته الذي لا يحصل إلا  
 بالموت بغيرها أي تلك الصفة متوفهم إليه في بكرها العصال وان نفع المحبوب في شوقهم إليه  
 كما قد في حديث الرد وهو من هذا الباب أي حدث التردد ضربا من الشوق إلى القيام به أنزله  
 في سجدته فاعله تدرى في قبض عينك الموت وانا أكرم صائفة لا المحب يكره ما كرم  
 المحبوب ولا بالمراد أي بغيره أي بشر المحب باللقاء وما قال له ولا بد من الموت لئلا يعبد  
 ذلك الموت ولا كان لا يلقى الحق إلا بعد الموت كما قال عزم أن احاكم لا يري ربه حتى يموت لذلك  
 قال تعالى ولا بد له من لقاءي بجواب لما قولته ولذلك من تلقى يقال فاستيق الحق لوجود هذه  
 النسبة أي جاشيا والحق إنما هو حصول تلك الصفة وفي الانشاق في المظاهر الاستفادة لا  
 في أي شيء من الجاني لغيره أي في ذلك أشد حينا وهو النفس وبقي القضاة فاشكو إلى  
 ويكفي أن يتأخذ من لسان الحق من مقام التوفيق أي من طرب النفس ونظير روي ولكن  
 يا القضاة والهي والقدير السحائي عن تلك التي في الدنيا أن يجد الجاهل فان القضاء والقدر قدس  
 عن كمال الجاهل وقامعنا الإيمان فقد به ولا ما خبره وإذا كان كذلك فاشكو إلى أن يري ربه  
 الجاهل ويكفي له سائنا على أن لا يشغ به من وجهه فاشكو إلى الله أي ولا الله الحي أنه  
 نعم وهذا الجاني الأساق في من وجه علم إنما اشاق النفس وهو في الحقيقة بالقبضات للخلق

الإنسان خلقه على صورة الله لا من صور وجهه أي لا ترى له من حيث هو عليه بل من حيث هو  
خلق الله على الكثرة في وجهه وملكاته نشأت من هذه الملكات  
أفلاطون حدث عن نوح أي عن نوح الذي قبله اشتغال بما في متبع من الطبيعة من صفاته  
أما إذا حاولنا أن نصل إلى أصلها من أعضائها والمراد بالاشتغال بالاشتغال بالاشتغال بالاشتغال بالاشتغال  
الروح الحيواني في أجزاء البدن المشغلة بواسطة الطبيعة الحيوانية وهو كماله في الطبيعة  
روح الإنسان فإن الإنسان له ملكات نشأت من الطبيعة من حيث هو كماله في الطبيعة  
روح الحيوانية أو نفس الطبيعة البشرية التي هي الموحدة للروح الحيوانية والروح البشرية  
ملك الله موسى لم يصبه الله وجعل صفة في الروح والجلال الروح على الله والروح  
الإنسان على الحيوان من ثم فكلية في صورة الله وجعل في الإنسان روحاً من حيث هو كماله في الطبيعة  
أي ولو كانت نشأت من غير هذه الملكات التي فوق السموات وهي الشاة الطبيعية التي هي كماله  
روحها على الصورة القوية ولكن عند المانع بشرطه في نفسه أي في كماله في الطبيعة  
والحدوث بالروح من حيث هو كماله في الطبيعة أي في كماله في الطبيعة  
أي بالروح كماله في الطبيعة أي في كماله في الطبيعة أي في كماله في الطبيعة  
كذلك لا يمكن أن يكون الإنسان كماله في الطبيعة أي في كماله في الطبيعة  
به الإنسان إنساناً أي استرعى الخلق الروح كماله في الطبيعة أي في كماله في الطبيعة  
به إنساناً وهو الروح الحيواني الذي به تظهر هذه الصورة الإنسانية ثم تبرز على كماله في الطبيعة  
سماه امرأة فظهرت بصورة نوح أي في نفسه وحده في كماله في الطبيعة  
أي في كماله في الطبيعة أي في كماله في الطبيعة أي في كماله في الطبيعة  
فدبرهم وفنزلهم وعلى نساءهم الطبيعية في هذا النوع  
الطريق في كماله في الطبيعة أي في كماله في الطبيعة أي في كماله في الطبيعة  
ب الرجل واليداه كما بين الحين والحين وبه طر لأنه ذكر الصورة وجعلها أعظم من حيث هو

المباشرة بقول والصورة اعظم ما سببه التبرع على النبي ان كونه غلظا على صورته هو اعظم رجب  
 اوجز على الاضافة اي ولما ان كونه الانسان مخلوقا على صورة المراتب العظام المباشرة الواقعة بين  
 الانسان وبينه والكلها فانها روح اي شفقت وجوده للموت كما كانت المرأة شفقت بوجوده في  
 قصته وبما اي فان صورة الانسانية جعلت الصورة الرجائية ذواتها كما جعلت صورة المرأة صورة  
 الرجل من جاف ظلال انشئت حق وجل وامرأة اي فصلت الفرق بين انهما في النسخة الانسانية التي  
 والنفس والقلب فمن الرجل الى رب الذي هو اصله حتى المرأة اليه تجيب الله من النساء كما اجاب الله  
 اليه ان هو على صورته فذلك من القلب الى الروح وحيثما روح الى القلب النفس وما بينهما  
 عن عرشها ومنظرها وهو اللذيق والبدية فاق مع الجاني حب الرجل الى الامن كونه  
 وهو المرأة وقد كان مرة اي حب الرجل الى كونه الرجل منه وهو الذي قلنا قال حب ولم يقل  
 اجبت من ربي اي فذلك ان كان محبا لربه لا غير ربه جعله محبا للنساء وتظهر هويته في  
 قال هو الله صم حب اليه لم يقل اجبت من ربي لانه ربه الذي خلقه على صورته حية وفي محبة  
 لا امة اي محبة ان محبة الامانة كانت به اسما المحبة للامانة التي كانت مركبة في حقيقة وذاتها  
 منظر من المظالم الكلية التي هي من جميع المظاهر وما كانت من المحبة ظاهرة في ربه الله  
 حب الله ياء قل فان احبها الله اياه خلقها آياتا واحمال خلقه صم بالخلق المحبة قال تعالى في  
 على صورته ولما احب الرجل المرأة طلب الوصلة اي غاية الوصلة التي يكون في المحبة فلم يكن في صورة  
 الشبهة العنصرية اعظم صلة من النكاح اي الجماع ولذا نعم الشهوة اجزاء كلها ولذلك اجزأ الاختلال  
 منه تعمت الطهارة كلام الفناء فيها عند حصول الشهوة اي والجل ان الرجل احب المرأة والمرأة الرجل  
 وطلب كل منهما الوصلة لا الاخر غاية الوصلة عند الشهوة جميع اجزاء بدنها كما قال اذ ما تجوز  
 فكلما واخر وان هو له في كل ما سمع والجل عموم الشهوة الى ما هو له وجه اخرته ولا تعبدان من  
 للعوام كل من يات به جميع من البدن تعمت الطهارة كما تعمت الشهوة والمحبة التي تعمتها المحبة  
 في الحب فان للعينين على عبد فيما عليه ان يعقل انه يولد بعينه اي عاونه اليه اسم الغير

[illegible]



فمن ادرك ان هذا الحق هو عين المبدأ اذ ان الله بان ان يني العالمين في انفسهم ومن  
 شئ من هذا الوجه اصلا فلا يمكن شهوده مجردا عنها فاذ كان الامر من هذا الوجه فمتعاولا  
 الشهادة التي في مادة شهود الحق في انفسنا اعظم الشهود واكملها واكل الشهود في انفسنا  
 في حاله الشك المحجب لهما والحق في المحجب وفي غير ذلك لانه بالنسبة الى الحق لا يظن حال  
 الحق في صورته الا ان داه لا يغفل عن الا او فاقا بسيرة واعظم الوضوء الشك اي الجماع وهو  
 نظير التوجه الى الحق على من خلقه على صورته ليعلم فيه في صورته بل نفسه فساو به عند الحق  
 وبه من به جدا الذي هو نفسه اي الشك هو نظير توجه الحق الى الجاد الانسان ليعلم فيه  
 صورته ووجهه في ذلك سواء وعنده ومع فيه من وجهه وكذلك الشك يتوجه الى الجاد وولد  
 في صورته في نفسه في نور وفيه الذي يشتمل عليه الظلمة ليعلم نفسه وعنده في حارة ولده  
 وفي افقه من يورده هذا الشك الموجود نظير الشك الاصلي الا انه في ظاهره خلق وباطنه خلق  
 اي طاهر من حاسده وعنده في الصورة الا بانه خلق موصوف بالعبودية وباطنه خلق لان طاهر  
 من روح الله الذي يدرك الظاهر ويرى باهر عينه وزيادته الظلمة بالصورة اذ روحانية  
 ولهذا وضعه بالذي هو هذا الله الذي اي وكوثر باطنه الذي هو الحق مما جعله للقرين في هذا  
 المبدأ الانساني في نفسه بالتبني حيث ان الله اني جاعل في الاخر خليفة والخليفة مدبني بالحق وفيه  
 والذي يكون الاصفافه تطلعي الى اي الامور وجود في صور الظاهر من السماء وهو العلوي  
 في حق وهو اسفل ساجد لانها اسفل الاركان كلها وفي العالم الانساني المرأة بالنسبة الى الرجل  
 كالارض بالنسبة الى السماء فالزوج المسمى لصورة الرجل والمرأة يدبر النساء والارض وشبهت  
 بالنساء وهرجهم لا واحد من لفظه وكذلك في ذلك فاعلمنا في الوجود عن الرجل شيئا  
 بالنساء ثم قال عليه السلام من اني من دنياكم نلت النساء ولم يقل المرأة اي فان النساء الذين  
 هو اخذ منهن من ربي ان شاء الله الى فاعلمنا منهن عن ربي الرجال وياخذ وجودهن  
 فاعلمنا منهن في الوجود عنده اي عن الرجل فاذ النساء هي الناحية النساء بالسنة الغير انطواء

اما

قال

قال قولنا المسيح زيادة في الله أي الناحية بزيادة في الكثرة وفيه زيادة في الكثرة أي الكثرة في الكثرة  
بمعنى أن من الفضل والسياسة والمواد التي أن يخرج الأشهر إلى وهي رجب ودواله قد  
لونها الجهر والمجهر وكانوا يسمونهم من الخيرة التي فيها إلى الله تعالى وهو في الدنيا  
والسبع بسبعة يقولون بآخرة فلان كذا في الدنيا أي في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
القول ذكر لفظ الدنيا ولم يقل المرأة فأحسن لأن الدنيا أي في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
الكلية وأخرى على الآلة أي في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
فقد ذكرنا الله في الطبيعة التي فتح فيها صبر العالم بالتي هي الأولى في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
هو كذا في عالم الآلات والغيرية وزياد في العالم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
الفردية الأولى في كذا من هذه الأشياء في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
لا يجد عالم الآلات والغيرية في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
النورية لا يجد عالم الأجسام الطبيعة العنصرية في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
ولو انهم ولو كانت الطبيعة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
النتيجة للنتائج المعنوية في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
التي هي الذات الإلهية والأسماء الإلهية والطبيعة الكلية أي التي هي الذات الإلهية  
الأولى في المرتبة الوجودية والاعتقادات الإلهية في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
والثانية إلى أن يتروى إلى الكمال الذي هو من الناحية في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
ولما كان ثابتاً في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
في عالم الآلات والغيرية في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
وجه من وجه الوجود إلى عالم الكمال في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
الاعتقادات في عالم المعاني من آداب الناس في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة  
فوجه إلى وجه من آداب الناس في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة

19

كل عارف اي كل من عرف الحقائق والمربى اعلى على عين حقها وما تنوع عنه الدنيا عليه  
عليه السلام حب النساء من حب الدنيا وان الله اعطى كل نبي شدة اي لا يعجز ان الله  
المتحق على حق كذا في حركاته في القلب المحمدي عز وجل اي جعل قلبه محبا للنساء  
للقضاء لهما ان تكون عبيات لاجل وفاء عبا فتن حبيته وهو من حبه اي ذلك اعطاه  
عن حبه ان النبي يحب للنساء عز وجل عليه وسلم لان العباد انهم لا يقنعون حبه  
اي كان من وجه اخر اجمال محبة المرأة ومعلوم قلها والوراثة محبة وعاشق دار وباعه وصنف  
الاشقية والمشقة فكل من فعل عمل البر الحياتي وسره لم يمت في جميع المظالم فكل كل ما  
عاشق من وجه ومضى فامض وجهه كما ان النبي من وجه وجهه من وجهه من وجهه  
الحمة رابط من الناس والخلق ايضا في اعطاه اي في اعطى النبي ما من انما اعطاه ما اعطاه  
في ما اعطاه في الله المستحق اي في الله المستحق فكل الحب من الله اعطاه ما اعطاه في اوله  
لانهم محل الاعمال كما قلنا في الطبيعة على من وجهه اي بالصدق اي تقديم الله في الحما  
اشارة ان الله لم يتركها الا في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا  
على مقوله وانست الطبيعة على الحقيقة في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا  
ليس بها الشقة والحب في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا  
نسبها الى الفناء كما في نسبة الصورة النوعية التي في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا  
العقل وان كان في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا  
فانه في اي في النفس انفتحت في العالم اي عالم الاحياء اي في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا  
الصورة الروحانية في العالم المعاني من وجهه في النفس وفي الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا  
النفس في وقوله ليس في النفس انفتحت في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا  
انفتحت في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا  
الاجسام وان كان في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا فاعطاه في الدنيا

17

[illegible]

[illegible]

[illegible]



يجعلهم ويحكمهم ا. ر. و ايج الطبيب يعني لو انهم من الاسول والاعمال والصفات لطيفة فيهم  
 مادقة و راجع الخبيث خبيثة واقولهم كاذب لان القول نفس وهو غير الحق المراد بالحق  
 هذا القول انما هو الخبيثة من الكيفيات الوجودية لا من الجوهر الذي عنده وفيه وانما جعل  
 اسبق عن الحق لا انهم لوجود المنقوس كما ان الحق لا ينفك عنها وانما اسبقها عن الحق  
 على الوان وجودهم والحق لا ينفك عنها بل لا يسلطه هو البقي في النفس شيئا تصاعديا <sup>الطبي</sup> <sup>الطبي</sup>  
 هو ويطرأ <sup>الطبي</sup> وانما ابا الحكماء بحمد بواسطه افلاكون شيئا الاله لا ينفك عنه وقال <sup>الطبي</sup> <sup>الطبي</sup>  
 والخبيث على حسب ما يظهر في صورة <sup>الطبي</sup> <sup>الطبي</sup> اي يخرج النفس من الطب سبب الطب في صورة  
 النفس على حسب ما يظهر في صورة <sup>الطبي</sup> <sup>الطبي</sup> اي يخرج النفس من الطب سبب الطب في صورة  
 فمن حيث هو الحق اب شي. ان النفس منسوب الى الله الامال ذكره وهو جيب اي فالقول  
 كذا باب للمعرفة من الصفات لا بالية الحق <sup>الطبي</sup> <sup>الطبي</sup> اي ويذكر فهو طب وخبيث اي  
 ومن حيث ان القول لبعضه مجرد واخصد <sup>الطبي</sup> <sup>الطبي</sup> اي ويذكر فهو طب وخبيث اي  
 في خبيث النظم هي فتحة جيبه كذا <sup>الطبي</sup> <sup>الطبي</sup> اي ويذكر فهو طب وخبيث اي  
 انما <sup>الطبي</sup> <sup>الطبي</sup> اي ويذكر فهو طب وخبيث اي  
 نقص عن كمال مطلوب وانما <sup>الطبي</sup> <sup>الطبي</sup> اي ويذكر فهو طب وخبيث اي  
 محمول بالنسبة الى الحق من جهة <sup>الطبي</sup> <sup>الطبي</sup> اي ويذكر فهو طب وخبيث اي  
 وانما بالنسبة الى <sup>الطبي</sup> <sup>الطبي</sup> اي ويذكر فهو طب وخبيث اي  
 وصف النجم <sup>الطبي</sup> <sup>الطبي</sup> اي ويذكر فهو طب وخبيث اي  
 ولما كان الانسان محمولا من النسيان <sup>الطبي</sup> <sup>الطبي</sup> اي ويذكر فهو طب وخبيث اي  
 بخلاف من صلح له من <sup>الطبي</sup> <sup>الطبي</sup> اي ويذكر فهو طب وخبيث اي  
 بالخير ثم ان <sup>الطبي</sup> <sup>الطبي</sup> اي ويذكر فهو طب وخبيث اي  
 ولذلك امر <sup>الطبي</sup> <sup>الطبي</sup> اي ويذكر فهو طب وخبيث اي

[illegible]

منه في الصلوة بخفة كان ويغضب المشايخ من جميع الجهات من فراجه مسودة طهارة  
فقال يا حسين بن علي اسأله عن ذلك فيكون ولنا مع الثالث من العالم اي منته الكون فانه لا يرفع  
لان الطاهر مختلفه في الالام طهارة هو عندنا من تحت خطاها فيهما بوجهه يدور وهو بعد في طهارة  
عند طهارة اخرى فادعاه في الالام طهارة بالنبوة الى الملائكة وكن اسم الفية عند طهارة  
فاما بالنسبة الى الانسان والعلم من رابع النسبة الى الفراج او من كان من انبياء من انبياء الله  
من اهل الجبر وكن كالتبار فلا يملك دفعه من الكون فاما المعاني الاثنية وده انها كوجوه اربعة  
الى عين الذات الاطهارة في شي منها ينشأ وجه الله في الجنة وانطب أي وجه الله اسفرا  
ولذلك الرحمن وجده في شي منها اذ الوجود غير المصحف والخير عند نفسه طيب وانطب عند  
خسب لان الشيء لا يلازمه وما ياسب له انضاده قائم شي طيب الا وهو من وجهه في  
اي ما خفيت وكذلك بالعكس كما في الثالث الذي كانت الفردوس والصلوة بوجهه اياما  
قوله وجهه الى من ينال ثلث الآيات والطيب وجعلت فرقة في في الصلوة قد روى السائر والطيب  
والصلوة وجعلت فرقة عني في الصلوة لانها سادسة عند الثالث اكفا، تذكر ما عرفت فقال  
وجعلت فرقة عني في الصلوة، اذ في آية اي لا ياسب الذاهلة ومشاهدة الجبوة، فرقة  
بين الحب وذلك لانها منجاة بين الله وبين عبده كما قال فاذا ذكر وذا ذكر كم اي لان الصلوة  
منجاة كما قال عم المصلي يا حي ربه فادام في الالام فهو في المنجاة ولما كانت مستمرة للذكر  
من لطيف استغفر، بقوا تعالى في ذكر وذا ذكر كم وهي اي الصلوة عمادة مقسومة بين الله  
بين عبده فمنه في ضيفها الله ومنه في العبد كما هو في الابن الصبيح عز الله تعالى انه قال  
وسمى الصلوة فيني وبين عدي نصفين فصفها الى وشيها العدي واحد، مما سأل يقول العبد  
بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله ذكر في عدي يه، العبد الرحمن الرحيم يقول الله اني اعلم  
عدي يقول العبد بسم الله الرحمن الرحيم الذي يد له الله تجرني عدي فوق الى عدي فهذا الضيف كما  
له تعالى اني اعلم بسم الله الرحمن الرحيم الذي يد له الله تجرني عدي فوق الى عدي فهذا الضيف كما

باسم الله تعالى في هذه الآية يقول الجواب في الصلوة التي فيها تسبيحهم  
تعبه المغصوب عليهم والصلوة التي فيها تسبيح الله تعالى لا تسبيحهم ولا تسبيح  
كل واحد من هؤلاء بل تسبيحهم جميعا وهذا هو الحق في قوله تعالى لا تسبيحهم  
الصلوة التي فيها تسبيحهم جميعا قال في رد المحتار في الصلاة في قوله لا تسبيحهم  
أيضا الواردة فإن القسم الأول في الآية والثاني مشترك بين الله وبين عباده وإنما اشبه  
الله بالعباد ولم يرد أن التسبيح من الغائبة والمكانة المتكلمة ما يشاهد فهي ذك  
ذكر أن قوله لا تسبيحهم يعني في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم  
ذكره ومنه جازي من ذكره وهو مؤيد بصريح الحديث في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم  
أي الصلوة من أجله وقوله أي حصل المسلم في هذه الرواية إلى قولنا لا تسبيحهم في قوله  
للإيمان الموصولة إليه وحاشية عليه ما في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم  
وهو المتخلى عن كل شيء لم يرد في هذا في علم المسلم في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم  
هذه المسئلة أم لا فإن لم يرد في هذا في علم المسلم في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم  
بما يرد به إلى من الخلق من المراتب وجازي في المعاني في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم  
بإي لا تأسي ولا لا يكر المصلحة معه فإن كان مصلح فهو أمام بل لا شك فإن المائدة في قوله لا تسبيحهم  
خلف العبد إذا صلى ويحرم كما ورد في الخبر فقد حصل له فيه المصلحة في الصلوة لأن الله  
لأن من مراتب الأصول فقوله فقد حصل جواب الشرط أي فإن كان الله تعالى مصلح  
له رتبة المراتب وبما كانت الغائبة بما لحق في الجوارح من جهة شؤره في حال وهي الشبهة  
عند الله قال في جمع الصلوات حمد في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم  
نفسه بل أقبله في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم  
بأنه مع حمد العباد في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم  
مع الله لا يحد فأنظر على نية الصلوة في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم في قوله لا تسبيحهم

الى وفي الصلاة فطالغ غايتها وكان له ثم انهم عجزوا عن ان يربوا بناحية فان لم يربوا  
 من التي عليه فيها اي في الصلاة من الواجب ذات البضعة فاهو من التي بعد ومن لم يخبر فيها مع ربح  
 كونه مبيع ولم يغير بمصلي فطالوا وهو من التي السهم وهو شهيد يدا في مرة من الصلاة المحصورة  
 مع البهائم الذي ربه فيها ولا يشهد شهودا وحاجا او يربى بهاينة فليست او مثالية محالمة  
 الى في ما منده بعد عنه بقوله عليه السلام ان يعبده امر كذا او لا يسمع كلاما مطلقا بل هو <sup>سطة</sup>  
 المرويات او بواسطه فهم واليه جعل له المحصور المعبود عند ذلك لم يكن له فانه بالشيء  
 ما علم اربى ان الله اعلم ان رب الله فليس محصيا يصلونه لخدائه لخللا من العتق وانهم  
 ثم جاءه مع من التصرف في غير ما دامت اي ما بقيت وثبتت فبادمت تامدة لا ناقصة كقوله  
 تعالى قال رب في هذا ما دامت اسبوت ولا رخصت الصلاة وذكر الله فيها اكبر ما فيها ما شمل الصلاة  
 عليه من احواله واقتال الامم في ما شمل الصلاة مستهويين للبيان اي ما شمل عليه الصلاة  
 من احواله والاعتقاد قد ذكرنا صفة الحامل في الله في الفتح المكي كيف يكون هذا  
 اعتداف في المدلول ودليله هو في لان الله يقول ان الصلاة تنزيها عن الفحشاء اي عن المباحي  
 والاسكاري على الاستغفار يعني سوار من مباح في غير الصلاة ان لم يكن فالكبر اعظم من الخساسة لانه العبد  
 للشارع لا لمصلي ان لا يترك في غير هذا العبادة مادام اي ما وعادام تعالى له مصلي في الغفل  
 ان الصلاة تنزيها عن الفحشاء والمنكر بانه ان الانسان اذا استغل في الصلاة بالفتنة والذم  
 والاعتدال المنهية لا يترك ان يستغل في هذه الاشياء والتمردية تنزيها عما سواه ولذا كان  
 ابراهيم فيها من هذا الدليل والاول الذي ذكر الله اكرمها ما وطال كان هذا القول اعني ان  
 الله اكبر شانه العبد احدهما ذكر النبي العبد وتابها عكسه والاول من تنزه الله الى ان  
 ان يشي الى المعنى الذي ايدى ذكره اجد مرتبة نبوة ذكر الله عبده فقال اي الذكر الذي  
 يكون من الله لعباده حين يجيب ويؤله والساعة عليه ايدى من ذكر العبد ربه فيها لا يعكس  
 لله لله معناه فاعلم ان الذكر في الله كبر شي فيها كان الذكر من الطرفين

[illegible]

[illegible]

[illegible]



20

[illegible]

١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]

